

جامعة الملك عبد العزيز شطرنجية المملكة

مكتبة الشريعة والدراسات الإسلامية

قسم الدراسات العليا الشرعية

فروع الكتاب والمصنف



३. १. २. ३. ४

الزعماء

في ضوء الكتاب والسنة

رسالة مقدمة إلى قسم الدراسات العليا الشرعية

لنيل درجة الماجستير

في الكتاب والسنة

تحت اشرف

الاستاذ الدكتور / العجمي ومنهري خليفة

وعدو

جہاد کس پر ہو نجات بخوبی

2

١٤٠٠ / ١٠٤٠ هـ



ملفوفة

في بيان :-

- أهمية الدعاء .
- عناية العلماء بموضوع الدعاء .
- الحاجة إلى بحث جديد في موضوع الدعاء .
- سبب اختيار الموضوع .
- منهج البحث .
- خطة البحث .

المقدمة

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله
من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل
فلا هادي له ، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا
عبده ورسوله .

اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد - كما صليت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد - كما باركت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد .

أما بعد

فمن المعلم أن منهج الدراسة للدراسات العليا الشرعية بكلية الشريعة
والدراسات الاسلامية ، جامعة الملك عبد العزيز - شطر مكة المكرمة - قررت
اعتبار كتاب " الرسالة " الزاميا مستقلا لنيل درجة الماجستير ، وهذا
بعد نجاح الطالب السنة الماضية في

ومن هنا - استخرت الله وأعطت الفكر في اختيار موضوع " الرسالة " ،
ليكون ملائما بتخصصي في " فرع الكتاب والسنة " ، فاذا صدرى ينشر
وقلبي مطمئن الى موضوع " الدعاء " في ضوء الكتاب والسنة .
وبعد ذلك استشرت الاستاذ المشرف على الموضوع وكتبت خطة البحث
وقدمت فجاءت الموافقة عليه ، والحمد لله وَفَّقْتُ .

أهمية الدعاء

ان شأن الدعاء لعظيم ، لأنه - قبل كل شيء - هو العبادة ، كما ورد
عن النعمان بن بشير (١) (رضى الله عنه) - عن النبي (صلى الله عليه وسلم)

(١) هو الصحابي النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الأنصاري - من بني كعب
==

قال: "الدعاء هو العبادة" (١)

ثم قرأ: ﴿وقال ربكم ادعوني استجب لكم﴾ ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴿(٢)﴾ (٣)

والعبادة التي لا تجلبها خلق الله الجن والانس وللدعوة اليها بعثت الرسل عليهم السلام (٤) وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴿(٤)﴾

وقال سبحانه: ﴿ولقد بعثنا في كل امة رسولا - ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ (٥)

فالجن والانس مخلوقان من مخلوقات الله ، والمخلوق - بطبيعته - محتاج الى خالقه وضعيف في تحقيق مطالبه وعاجز عن بلوغ آماله .

=== ابن الحارث بن الخزرج ، وأمه عمرة بنت رواحة (أخت عبد الله بن رواحة) ولد قبل وفاة النبي (صلى الله عليه وسلم) بثمان سنين ، وكان كريما جوادا شاعرا وكان أميرا على الكوفة ثم على حمص لمعاوية ثم ليزيد فلما مات يزيد صار زهيريا ، وقتل سنة ٦٤ هـ .

(١) سيأتي الكلام عن معنى "الدعاء هو العبادة"

(٢) ظفر / ٦٠

(٣) رواه الامام الترمذي بسنده ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، باب تفسير

سورة البقرة ٣٠٨/٨ ، وباب تفسير سورة المؤمن ١٢٢/٩ ، وباب

ما جاء في فضل الدعاء ٣١١/٩

ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء ٣٥٢/٤

ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب فضل الدعاء ١٢٥٨/٢

ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

وأقره الامام الذهبي ، وقال : صحيح ، باب افضل العبادة هو الدعاء ٤٩١/١

ورواه الامام البخاري بسنده / الأُذْب المفرد ، باب فضل الدعاء ١٨٥/٢

(٤) الذاريات / ٥٢

(٥) النحل / ٣٦

وقد ورد - في الحديث القدسي - (١) عن أبي ذر (٢) (رضي الله عنه) عن النبي (صلى الله عليه وسلم) - فيما روى عن الله تبارك وتعالى ، انه قال :

يا عبادي - اني حرمت (٣) الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا
يا عبادي - كلكم ضال الا من هديته ، فاستهدوني - اهدكم
يا عبادي - كلكم جائع الا من اطعمته ، فاستطعموني - اطعمكم
يا عبادي - كلكم عار الا من كسوته ، فاستكسوني - اكسكم
يا عبادي - انكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفروني - اغفر لكم
يا عبادي - انكم لن تبخلوا ضوى فتضروني ، ولن تبخلوا نفسي فتنفصوني
يا عبادي - لو أن أولكم وآخركم ، وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم - ما زاد ذلك في ملكي شيئاً .
يا عبادي - لو أن أولكم وآخركم ، وإنسكم وجنكم ، كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم - ما نقص ذلك في ملكي شيئاً

(١) والقدسي ، لغة : نسبة الى " القدس " ، أي : الطاهر ، وكان معناه : الحديث المنسوب الى الذات القدسية وهو الله سبحانه ، واصطلاحاً : " هو ما نقل البنا عن النبي (صلى الله عليه وسلم) مع اسناده اياه الى الله تبارك وتعالى " والفرق بينه وبين القرآن الكريم - كما قال العلماء : ان القرآن يتعبد بتلاوته ، وانه يشترط في ثبوته التواتر . والحديث القدسي ليس كذلك ، والقرآن لفظه ومعناه عن الله تعالى ، والحديث القدسي معناه من الله ولفظه من عند النبي (صلى الله عليه وسلم) .

(٢) هو أبو ذر الخفاري ، واكثر واضح ما قيل في اسمه : " جندب بن جنادة " وكان من كبار الصحابة قديم الاسلام . يقال : أسلم بمكة المكرمة بعد أرملة فكان خامساً ثم انصرف الى بلاد قبره فأقام بها حتى قدم على النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة المنورة ، وتوفي سنة ٣١ هـ ، أو ٣٢ هـ .

(٣) أصل التحريم : المنع ، شبه تنزيهه تعالى عن الظلم باحتراز المكلف عما نهي عنه في الامتناع واستمراره التحريم ، ثم اشتق منه الفعل فيكون استعارة تيمية .

يا عبادى - لو أن أولكم وآخركم ، وأنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد
فسألونى ، فأعطيت كل إنسان مسألته . ما نقص ذلك مما
عندى الا كما ينقص المحيط اذا أدخل البحر (١) .

يا عبادى - انما هي أعمالكم أحصيتها لكم ، ثم أوفيتكم اياها ، فمن وجد
خيرا فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك ، فلا يلومن الا نفسه (٢)

فمن منا ليس في حاجة الى الله ولا يحب أن يلجأ اليه حتى يستطيع
أن يستغنى بنفسه أو بقوته أو بجاهه أو بماله أو بعشيرته عن الله سبحانه ،
لا أحد أقولها وأثقا بضعفنا جميعا وحاجتنا اليه تعالى ، وإن كنا
في غفلة عن هذا في بعض الأحيان .

وقد شاعت في مجتمعنا ظواهر مرضية خطيرة ودخيلة بسبب طغيان
الحياة المادية عليهم طغيانا شديدا . وهم ركنوا الى هذه الحياة التسي
لها مشاغلها وغفلوا عن الله وحاجتهم اليه .

والدور الذى يقوم به الدعاء في حياة الانسان هو أن يستأصل هذه
الخفلة ويأتي عليها من جذورها ، لأنه صلة روحية بين العبد وربّه
واعترافه بضعفه من العبد بأنه محتاج الى ربه وهو ترنيمة العبد وغداؤه
الروحي وطعامه الموجدانى الذى يربطه بالحياة في كل حين .

(١) المحيط : الابرة ، وهذا من باب تشبيه المعقول بالمحسوس للتقريب /^{الى} الفهم
ومعناه لا ينقص شيئا أصلا ، لأن خزائن الله لا تنقص وأما ماء البحر ينقص ،
فأين هذا من ذاك ؟

(٢) رواه الامام مسلم بسنده واللفظه ، كتاب البر والصلة والآداب (باب تحریم
الظلم) ٤٣٩/٥ - ٤٤٠ / رواه الامام الترمذى بسنده . وقال : وهذا حديث حسن ،
أبواب صفة القيامة ١٩٦:٢ - ١٩٨ . ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا
حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السبابة ، وتبعه الامام
الذهبي ، وقال : وهو في مسلم ، كتاب التوبة ٢٤١/٤ . ورواه الامام البخارى
بسنده فى الأدب المفرد ، باب الظلم ظلمات ٥٢١/١

ولذلك فان الدعاء من الامور التي يحتاج اليها العبد آتاء الليل
وأطراف النهار - في جميع شئونه الدينية والدنيوية .
وكان من حكمة الله أن شرح الدعاء لعباده على امتداد تاريخ البشرية
وأن وضع لهم معالم في الطريق حتى لا يضل منهم أحد ولا ينحرف
عن طريقه المستقيم .

عناية العلماء بموضوع "الدعاء"

من ذلك - ندرك جانباً من مدى أهمية " الدعاء " وخطورته فلا عجب
- اذن - أن عني/الاسلام بهذا الموضوع ، كل في دائرة اختصاصه :-

١ - فالمفسرون :

يتعرضون له في تفسير الآيات الكريمة التي تتعلق
بشأنه ، كقوله تعالى ﴿ قال ربكم : ادعوني أستجب لكم ، ان الذين
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (١) وقوله سبحانه : ﴿ واذا
سألك عبادي عني فاني قريب ، أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا
لي وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون ﴾ (٢) وقوله عز وجل ﴿ ادعوا ربكم
تضرعاً وخفية ، انه لا يحب المعتدين ، ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها
وادعوه خوفاً وطمحاً ، ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ (٣) وغيرها من
الآيات الكريمة .

٢ - ٣ - والمحدثون وشرح الحديث :

فالمحدثون جمعوا أحاديث
الدعاء وما يتعلق به وعقدوا له باباً أو كتاباً ، كما ورد ذلك في

(١) غافر ٦٠

(٢) البقرة ١٨٦

(٣) الأعراف / ٥٥ - ٥٦

كتب الجوامع (١) ، مثل : صحيح البخارى (٢) ومسلم (٣) وجامع الترمذى (٤)

(١) جمع " جامع " والجامع - في اصطلاح المحدثين - كل كتاب حديثى يوجد فيه من الحديث جميع الأنواع المحتاج اليها من العقائد والأحكام والرفاق وآداب الأكل والشرب والسفر والمقام ، وما يتعلق بالتفسير والتاريخ والسير والفتن والمناقب والمثالب وغير ذلك .

(٢) والاسم الكامل لهذا الكتاب الذى سماه به مؤلفه الامام البخارى هو : الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وسننه وأيامه . وهو أصح الكتب بعد القرآن وأول مصنف في الصحيح المجرد . وهو يشمل على (٩٢) كتابا ، وكل كتاب منه مجزأ الى أبواب ، وتحت كل باب عدد من الاحاديث . وجملة ما فيه من الاحاديث (٧٢٧٥) حديثا بالمكررة ، وبحذف المكررة أربعة الاف حديث .

(٣) وهو كتاب " الجامع الصحيح " الذى قال عنه مؤلفه الامام مسلم : " صنف هذا الصحيح من ثلاث مائة ألف حديث مسموعة . وهو أحد الصحيحين المعول عليهما عند أهل الحديث ، فتلقتهما الأئمة بالقبول ، وأجمع العلماء على أنهما أصح كتابين بعد القرآن الكريم ، وجملة ما فيه من الاحاديث اثنا عشر ألفا بالمكررة ، وبحذف المكررة نحو أربعة الاف حديث .

(٤) وهو كتاب الجامع الكبير ، الذى قال عنه مؤلفه الامام الترمذى : أنه صنف هذا الكتاب وعرضه على علماء الحجاز والحراق وخراسان . فرضوا به ، وفيه ما ليس في غيره من ذكر المذاهب ووجوه الاستدلال وتبيين أحوال الحديث والجرح والتعديل وغير ذلك .

وفي كتب السنن (١) ، مثل سنن أبي داود (٢) والنسائي (٣) وغيرهما
وشراح الحديث يتعرضون له عند شرح تلك الأحاديث .

٤ - وعلماء التوحيد : يتعرضون له في عرض أنواع الشرك ومنه
الدعاء لغير الله كما ذكر في كتاب التوحيد (٤) للشيخ محمد عبد الوهاب ،
والدين الخالص (٦) وغيرهما .

(١) السنن في اصطلاح المحدثين - هي : الكتب المرتبة على الأبواب الفقهية
وتشتمل على الأحاديث المرفوعة .

(٢) وهو كتاب " السنن " الذي قال عنه مؤلفه الامام ابو داود - انه كتب
عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٥٠٠ ألف حديث وانتخب منه
وجمع في كتابه هذا ٤٨٠٠ حديث من الصحيح وما يشبهه ويقاربه .
(٣) وهو كتاب " السنن " المسمى بـ " المجتبى " أو " المجتبى " الذي لخصه
مؤلفه الامام النسائي من مجموعة له المعروفة بـ " السنن الكبرى " ، وذلك
كما قال بعض العلماء : لما ألف النسائي " السنن الكبرى " أهدها السي
أمير الرملة ، فقال له الأمير : اكل ما في هذا صحيح ؟ قال : لا ، قال :
فجرد الصحيح منه ، ففعل .

(٤) هو " كتاب التوحيد فيما يجب في حق الله على العبيد " ألفه الشيخ محمد
ابن عبد الوهاب ليظهر فيه جوهر دعوة التوحيد التي يدعو اليها ،
وقد انكب الشيخ على تأليفه ثمانية أشهر لا يتصل بالناس الا قليلا ، وهذا
الكتاب من خيرة الكتب وأجودها نفعا في هذا الباب .

(٥) هو الامام المجدد الشيخ محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النجدي
- زعيم النهضة الدينية الاصلاحية الحديثة في جزيرة العرب ، ولد في المدينة
بنجد سنة ١١١٥ هـ ورحل مرتين الى الحجاز فمكث في المدينة مدة وزار
الشام ودخل البصرة وعاد الى نجد ، فقصد الدرعية فتلقاه أميرها محمد بن
سعود بالاكرام وقبل دعوته ، وتوفي فيها سنة ١٢٠٦ هـ .

(٦) هو كتاب نفيس ~~المسمى~~ ألفه السيد ابو الطيب صديق بن حسن بن علي الحسيني
القنوجي البخاري ملك بهوبال بالهند ، (١٢٤٨ - ١٣٠٧ هـ) وقد قسم
المؤلف هذا الكتاب قسمين - عبر عنهما بنصيبين ، فالنصيب الأول في بيان
اثبات التوحيد ونفي الشرك بجميع أنواعه والأصناف ، والنصيب الثاني في
التحريض على اتباع السنة ورد البدعات بأقسامها والأطراف .

- ٥ — وعلماء التصوف :
 يتمركزون له في باب الأذكار أو عقبها ،
 وهذا لأنهم اعتبروه شقيلاً لها أو نوعاً منها كما ذكر في أحياء علوم الدين (١)
 والرسالة القشيرية (٢) وغيرهما .
 ومثل ذلك ما ذكر في كتب الأذكار ، كالأذكار النووية (٣) والحصن
 الحصين (٤) وغيرهما .

- (١) وهو الكتاب المشهور للامام الغزالي المتوفي سنة ٥٠٥ هـ ، ويعتبر من أجل
 كتب المواعظ وهو مقسم إلى أربعة كتب (الأول) في العبادات
 (الثاني) في الحاديات (الثالث) في المملكات (الرابع)
 في المشجيات .
 (٢) عنوان كتاب متداول في علم التصوف — يشير عنوانه إلى مؤلفه الامام أبي
 القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري المتوفي سنة ٤٦٥ هـ . وتعرف
 كذلك باسم " الرسالة في رجال الطريقة " وتعتبر مرجعاً في موضوعها ،
 وتشتمل على ٥٤ باباً في ثلاثة فصول .
 (٣) هو كتاب " الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار (صلى الله عليه وسلم)
 الذي ألفه الامام النووي وقصد به معرفة الأذكار الواردة عن رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم) والعمل بها وإيضاح مظانها بحيث ذكر في
 أول الكتاب فصلاً مهمّة حول الذكر ، وباباً في فضيلة الذكر مطلقاً تروطة
 لما بعدها ، ثم ذكر مقصود الكتاب في أبوابه وختم بباب الاستفسار
 متفائلاً بأن يهتم الله لنا به ويعتبر هذا الكتاب مرجعاً هاماً في
 موضوعه .
 (٤) هو كتاب نفيس ~~الكتاب~~ جمع فيه مؤلفه الامام ابن الجزري (٧٥١ - ٨٣٣ هـ)
 الذكر والدعاء والصلاة والسلام على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) والتلاوة .
 وذكر فيه فضائلها وآدابها . وهو يشتمل على عشرة أبواب ، وكل باب يتعلق
 بأنواع وأسباب ، ثم لخصه مؤلفه وسماه : " عدة الحصين " .

الحاجة الى بحث جديد

ومما سبق - - - - - ان المصادر لموضوع "الدعاء" موجودة فما وجه الحاجة الى بحث جديد فيه ؟

وأستطيع أن أجيب مطمئنا بالاجاب ، بل أوكد أن الحاجة للبحث الجديد فيه شديدة وماسة ، وهذا ، لأن الدعاء - - - - - كما سبق ذكره - - - - - هو العبادة ، وهذه العبادة الخطيرة مذكورة في بطون الكتب المتفرقة من التفسير والحديث والتوحيد والتصوف والأذكار ، ولذلك فان هذا الموضوع يحتاج الى جمع ما تبثر من جوانبه المتعددة في شتى المصادر ، وإعادة عرضه باتصال الحلقات ، وإبرازه في قالب موضوعي منطقي ، وتقديمه على صورة كاملة محددة .

سبب اختيار الموضوع

وذلك ناتج عن الصعوبات التي واجهتها عندما أردت أن أفهم فهمها واضحا فيما يتعلق بالدعاء ، فمثلا : ما معنى الدعاء هو العبادة ؟ وما هي اجابة الدعاء ؟ هل هناك تعارض بين الدعاء والقدر ؟ وكيف رفع البدن في الدعاء ؟ وغير ذلك من المسائل المختلفة التي تتعلق بالدعاء ، وقد بذلت جهدي في القراءة والبحث والتفتيش في بطون الكتب المتفرقة للحصول على الجواب .

وذلك كله هو السبب الذي دفعني الى اختيار موضوع "الدعاء" وأما ما ذيلت الموضوع بالكلمة " في ضوء الكتاب والسنة " فان الدعاء ما دام هو العبادة فلا بد من التزام ما شرعه الله في كتابه الكريم واتباع ما سنه رسوله (صلى الله عليه وسلم) في سنته الشريفة فالخير كل الخير في التزام شرعه تعالى واتباع سنته (صلى الله عليه وسلم) والا فعليه عقاب .

منهج البحث

وكان أول ما على أن أقوم به هو تجميع المادة المطلوبة من مظانها ،
أعني تجميع النصوص والأقوال اللازمة من مصادرها ، وخاصة نصوص
القرآن^{الكريم} والسنة الشريفة التي هي الأساس الأول الذي اعتمدت عليه
في هذا البحث .

والمصادر - كما سبق ذكرها - موجودة ، وهي مزيج من كتب التفسير
والحديث والتوحيد والتصوف والادكار ، وهذه هي المصادر الأساسية ،
وهناك الكتب المساعدة ككتب اللغة والتراجم ، والجرح والتعديل والفهارس
وغيرها .

وبعد تجميع المادة وتحديد المصادر أقوم بتقسيم البحث وترتيب
فصوله ، وهذا لأن طبيعة الموضوع وترايط مسائله واتصال بعضها ببعض
اتصالا وثيقا اقتضتني أن أتناوله في التقسيم والترتيب طريقا موضوعيا ،
(كما سأبينه في خطة البحث) .

ثم أقوم بالموازنة بين أقوال العلماء في الموضوع لا اختبار القول
الأوضح فيه ، أولا نتقاء أرجح الآراء وأقواها دليلا - إذا كان
هناك اختلاف .

وهذا هو المنهج الذي سلكته في هذا البحث .

خطة البحث

وأما الخطة التي سرت عليها فهي تشتمل على مقدمة وبابين وخاتمة :

فأما المقدمة : فهي تشتمل على بيان أهمية الدعاء ، وعناية العلماء به والحاجة

إلى بحث جديد فيه ، وسبب اختيار الموضوع ومنهج البحث وخطته .

وأما الباب الأول : فيتناول الكلام عن الدعاء وما يتعلق به من معناه ومشروعيته

وفضله وعلاقته بالعبادة وأثره وفائده واجابته وتنوعها والأُمور التي
ترجى لاجابة .

وهو يشتمل على خمسة فصول :

فالفصل الأول : في بيان معنى الدعاء وإطلاقه في القرآن الكريم . وبيان

المراد منه في هذا البحث ، وبيان ألفاظ أخرى تطلق على المعنى
المراد .

والفصل الثاني : في بيان مشروعية الدعاء وفضله ومعنى الدعاء هو

العبادة وعلاقته بها .

والفصل الثالث : في بيان أثر الدعاء وفائده وسوق ما أوردوه من شبهات

والرد عليها .

والفصل الرابع : في بيان اجابة الدعاء وتنوعها وما في ذلك من حكمة

بالغة .

والفصل الخامس : في بيان أرجى الأمور لاجابة الدعاء من الحالات

والاوقات والوسائل ونحوها .

وأما الباب الثاني : فيبحث في آداب الدعاء المتمثلة ، كآدابه القلبية وآدابه

من حيث كيفيته ومن حيث الفاظه وصيغه وآدابه المقرونة بالصلاة .

وهو يشتمل على أربعة فصول :

فالفصل الأول : في آداب الدعاء القلبية كالتضرع والخوف والطمع .

والفصل الثاني : في آداب الدعاء من حيث كيفيته ، كرفع اليدين واستقبال القبلة

ونحوهما .

والفصل الثالث : في آداب الدعاء من حيث ألفاظه وصفه كالدعاء بالأسماء

الحسنى واختيار الجوامع من الدعاء وختم الدعاء بالتأمين ونحوها •

والفصل الرابع والأخير : في آداب أخرى من الدعوات المقرونة بالصلاة

كصلاة الاستسقاء وصلاة الاستخارة ونحوهما •

وأما الخاتمة : فهي تتضمن تلخيصاً لأهم النتائج التي توصل اليها

البحث •

وأخيراً

أرجو — من هذه الرسالة المتواضعة — أن أسهم^{بها} في تقديم الصورة

الواضحة المحددة عن " الدعاء " ، ولعلى بلغت ما أرجو أو قاربت •

والله المستعان ، وما توفيقي إلا به ، عليه توكلت واليه أنيب سبحانه ربك

رب الحزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين •

الطالب

جهاد محمد بن ناجا تنجونج

الكتاب الأول

يتناول الكلام عن :-

- معنى الدعاء والعلاقات في القرآن الكريم والمراد منه في هذا البحث .
- مشروعية الدعاء وفضله ومعنى الدعاء هو العبادة وعلاقته بها .
- أثر الدعاء وفائدته والشبهات حول ذلك والرد عليها .
- اجابة الدعاء وتنوعها وما في ذلك من حكمة بالغة .
- أرجى الأمور لإجابة الدعاء من الحالات والأوقات والمواظب .

الفصل الأول

في بيان :-

- معنى الدعاء والطلبات في القرآن الكريم .
- المراد بالدعاء في هذا البحث .
- اللفاظ الأخرى الدالة على معنى الدعاء
- المراد في هذا البحث .

الفصل الأول

معنى الدعاء واطلاقاته في القرآن الكريم ، والمراد منه في هذا

البحث ، وألفاظ أخرى تطلق على المعنى المراد

معنى الدعاء واطلاقاته في القرآن الكريم :

إذا أردنا أن نفهم معنى أى كلمة التي وردت في القرآن الكريم فلا بد لنا

أولا أن نعرف مدلولها العربي ، لأن كتاب الله لسان عربي مبين .

قال تعالى ﴿ وانه لتنزيل رب العالمين . نزل به الروح الامين . على

قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربي مبين ﴾ (١)

وقال سبحانه ﴿ . . . وهذا لسان عربي مبين ﴾ (٢)

ولا بد لنا ايضا أن نعرف مدلولها الشرعي ، لأن الشارع قد يستعملها

استعمالا شرعيا لا لغويا - مع أن هناك علاقة وثيقة بين المدلول اللغوي

وبين استعماله كمصطلح شرعي .

ولا يجوز لنا بتاتا أن نجعل عرف الناس في زمان ما أو مكان ما - غير

زمن التشريع أو غير مكانه - حكما على الكلمة .

فكلمة " الدعاء " مصدر طبيعي من مصادر " دعا ، يدعو - دعوا ،

ودعوة ، ودعاء ، ودعوى " -

وهذه الكلمة ومشتقاتها تحمل في مدلولاتها العربية معاني متعددة

وكليها ترجع الى أصل واحد .

قال الامام ابن فارس (٣) : " (دعو) الدال والعين والحرف المحتل اصل

واحد ، وهوان تميل الشيء اليك بصوت وكلام يكون منك " (٤)

(١) الشعراء / ١٩٣ - ١٩٦ (٢) النحل / ١٠٤

(٣) هو الامام ابو الحسين احمد بن فارس بن زكريا بن حبيب الرازي ، وكان مقبلا
بهمذان ، وظل دهرا شافعي المذهب ، ولما انتقل الى مدينة " الري "
تحول الى المذهب المالكي ، وكان لغويا نحويا على طريقة الكوفيين ، وتوفي
سنة ٣٩٥ هـ .

(٤) انظر " معجم مقاييس اللغة " ٢٧٩ / ٢ - ٢٨١

وإذا تتبنا وجه استعمال القرآن الكريم لهذه الكلمة ومشتقاتها في أوضاعها المختلفة وجدنا أنها من الكلمات المستعملة استعمالاً عربياً ثارة وكصطلح شرعي ثارة أخرى .

ولتتضح لنا معاني " الدعاء " ومشتقاته المستعملة في القرآن الكريم فعلينا أن نورد بعض الآيات الكريمة ثم نذكر بعض أقوال اللغويين والمفسرين لها ، فهي تدل على المعاني المتعددة كالآتي :-

١ - طلب الاحضار :

فمن معاني الدعاء ومشتقاته : طلب الاحضار ، وإذا قيل : دعا بالشئ ، أى : طلب احضاره واتيانه .

ومن ذلك قوله تعالى ﴿ يدعون فيها بكل فاكهة آمنين ﴾ (١) قال الامام جلال الدين المحلى (٢) - في تفسير الجلالين (٣) : " يطلبون من الخدم فيها (أى الجنة) أن يأتوا بكل فاكهة منها آمنين - من انقطاعها ومضرتها ومن كل مخوف " (٤)

(١) الدخان / ٥٥

(٢) هو الامام جلال الدين محمد بن احمد بن محمد بن ابراهيم المحلى الشافعى ولد بمصر سنة ٧٩١ هـ ، واشتغل وبرع في الفنون : الفقه والكلام والاصول والنحو والمنطق وغيرها ، وقد أقبل الناس على مؤلفاته ، فمنها : شرح جمع الجوامع وشرح المنهاج وغيرها ، وتوفي من اول يوم من سنة ٨٦٤ هـ (٣) وهذا الكتاب اشترك في تفسيره الامامان الجليلان : جلال الدين المحلى وجلال الدين السيوطى ، فأما جلال الدين المحلى فقد ابتداء تفسيره من أول سورة الكهف الى آخر سورة الناس ثم سورة الفاتحة ، وبمقد أن اتمها سبقته المنية فلم يفسرها بعدها ، وأما جلال الدين السيوطى فقد جاء بعده فكمل تفسيره فابتداء بتفسير سورة البقرة وانتهى عند آخر سورة الاسراء .

(٤) تفسير الجلالين ، ص ٦٥٩

وقال الامام الشوكاني (١) : " اى — يأمرهم باحضار ما يشتبهون من الفواكه... " (٢)

٢ — النداء والطلب :

ومنها : النداء والطلب ، واذا قيل : دعا المسلم أخاه اى : ناداه وطلب اقباله .

ومن ذلك قوله تعالى ﴿ ... قالت : ان ابى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا ... ﴾ (٣)

قال الامام الفيضى (٤) : " ودعوت زيدا : ناديته وطلبت اقباله " (٥)
٣ — الاستفهام والسؤال :

ومنها : الاستفهام والسؤال ،

(٦) ومن ذلك قوله سبحانه ﴿ قالوا : ادع لنا ربك بسمين لنا ما هي ﴾

(١) هو الامام محمد بن على بن محمد بن عبدالله الشوكاني (نسبة الى شوكان ، وهى : قرية بينها وبين صنعاء دون مسافة يوم) ، ولد في ١١٢٣/١١/٢٨ هـ وله مؤلفات مفيدة في فنون عديدة . ومنها : فتح القدير (في التفسير) . ونيل الاوطار وغيرها ، وتوفى ١٢٥٠/٦/٢٢ هـ

(٢) فتح القدير ٥٢٩/٤

(٣) القصص / ٢٥

(٤) وهو الامام احمد بن محمد بن على الهمداني الحموى الشافعى الفيومى الاصل (نسبة الى فيوم العراق لا فيوم مصر) يعرف بابن ظهير وبخطيب الدهشة . نشأ بالفهم ، ثم ارتحل الى حماة فقطنها ، وكان فاضلا عارفا باللغة وجمع في ذلك كتابا سماه " المصباح المنير " وتوفي سنة ٧٢٠ هـ

(٥) المصباح المنير ٢٠٨/١

(٦) البقرة : ٦٩

قال الامام الحسين الدامغاني (١) : " استفهم لنا ربك وسله ... " (٢)

٤ - الاستعانة على الممارسة :

ومنها : الاستعانة على الممارسة

وذلك كما ورد في قوله تعالى * ... أم يقولون افتراه ، قل فأتوا بسورة مثله ، وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين * (٣)

وقد فسرہ الامام الزمخشري (٤) وقال : " وادعوا من دون الله من استطعتم من خلقه للاستعانة به على الاتيان بمثله " (٥)

وقال الامام الشوكاني (٦) : " واستمعينوا بمن شئتم من أهل هذء اللسان العربية على كثرتهم وتباين مساكنهم ، أو من غيرهم من بني آدم أو من الجن أو من الأصنام ... " (٧)

وفي قوله سبحانه * أم يقولون افتراه ، قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين * (٨)

(١) هو الامام الحسين بن محمد الدامغاني - مؤلف كتاب " اصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم ، والدامغاني : نسبة الى الدامغان ، وهو بلد كبير بين " الرى " ونيسابور - قرب بسطام .

(٢) اصلاح الوجوه والنظائر ص ١٧٤

(٣) يونس / ٣٨

(٤) هو الامام ابو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي الحنفى المعتبر الزمخشري (نسبة الى زمخشر ، وهى : قرية من قرى خوارزم) - الملقب بجار الله (لأنه سافر الى مكة وجاور بها زمانا) ، ولد في رجب سنة ٤٦٧ هـ وله مصنفات ، ومن أشهرها " الكشف " وتوفى ليلة عرفة سنة ٥٣٨ هـ

(٥) الكشف ٣٤٧/٢

(٦) تقدمت ترجمته قريباً

(٧) فتح القدير ٤٤٦/٢

(٨) هود / ١٣

وقد فسرہ الامام النسفی (١) وقال : " وادعوا الى المماوئسة على المعارضة (٢)
وقال الامام الشوكاني (٣) : " وادعوا للاستظهار على المعارضة " (٤)

٥ — النداء الى الطعام :

ومنها : النداء الى الطعام ، وإذا قيل : دعا المسلم اخاه دعوة
(بالفتح) أى : ناداه الى الطعام وطلبه لياكل عنده .
ومن ذلك قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا — لا تدخلوا بيوت النبي
الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه (٥) ، ولكن اذا دعيتم فادخلوا ،
فانما طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث . . ﴾ الآية (٦)
قال الامام الجوهرى : (٧) " الدعوة الى الطعام (بالفتح) ، يقال :
كنا في دعوة فلان ومداغة فلان . وهو في الأصل — مصدر ، يريدون :
الدعاء الى الطعام " (٨)

(١) وهو الامام ابو البركات عبدالله بن احمد بن محمود الحنفى النسفى (نسبة
الى "نسف" من بلاد ما وراء النهر) — احد الزهاد المتأخرين والأئمة
المعتبرين . كان عالما في التفسير والحديث والفقه والاصول ، وله مصنفات
مفيدة . ومنها : تفسير مدارك التنزيل ، وتوفي سنة ٧٠١ هـ

(٢) مدارك التنزيل ١٨٢ / ٢

(٣) تقدمت ترجمته قريبا

(٤) فتح القدير ٤٨٦ / ٢

(٥) أى : نضجه

(٦) الأُحزاب ٥٣ /

(٧) هو الامام ابو نصر اسماعيل بن حماد الجوهرى — صاحب تاج اللغة وصحاح المربى

المعروف بالصاح ، ولد سنة ٣٣٦ هـ ، وأصله من بلاد الترك من فاراب وقد

شافه الحرب المارسة في بلادهم وكان عالما في علم اللغة والأدب ، وأقام

بنيسابور على التدريس والتأليف ولف صحاحه فيها ، وتوفي سنة ٣٩٣ هـ

(٨) الصاح ٢٣٣٦ / ٦

وقال الامام الفيومي (١) : " والدعوة (بالفتح) : في الطعام — اسم من دعوت الناس : اذا طلبتهم لياكلوا عندك ، يقال : نحن في دعوة فلان ومدعائه ودعائه " (٢)

٦ — النسب :

ومن معاني " الدعاء " ومشتقاته : النسب ، واذا قيل : دعاء السى غيره ولغيره ، اى : بنسبه .

فقال الامام الاُزهري (٣) : وأما الدعوة (بكسر الدال) فادعاء الولد الدعى غير أبيه " (٤)

وقال الامام الفيومي (١) : " يقال : هو دعى بين الدعوة (بالكسر) اذا كان يدعى الى غير أبيه ، أو يدعيه غير أبيه ، فهو بمعنى فاعل — من الأول ، وبمعنى مفعول — من الثاني " (٥)

ففي قوله تعالى ﴿ وما جعل أدعياءكم أبناءكم ﴾ ، ذلكم قولكم بأنفواهم ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . ادعوهم لأبائهم — أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم ﴿ الآية (٦) والادعياء — كما قال الامام جلال الدين المحلي (١) : " جمع دعى ، وهو : من يدعى لغير أبيه ابنا له " (٧)

وفسر الامام الشوكاني (١) قوله تعالى ﴿ ادعوهم لأبائهم ﴾ المذكور ، وقال : " ﴿ ... وانسبوا اليهم ولا تدعوهم الى غيرهم ﴾ " (٨) .

(١) تقدمت تراجمهم (٢) المصباح المنير ٢٠٩/١

(٣) نسبة الى جده " الاُزهر " وهو الامام ابو منصور محمد بن احمد بن طلحة بن نوح بن الاُزهر الشافعي الاُزهري السهرى ، ولد بهراة (مدينة عظيمة مشهورة — من امهات مدن خراسان) سنة ٢٨٢ هـ ، وكان عالما في اللغة والفقه وكثير العبادة والمراقبة ، وله مؤلفات ، ووقتها : تهذيب اللغة " . وقد ألفه بعد بلوغه السبعين ، وتوفي بهراة سنة ٣٧٠ هـ وقيل ٣٧١ هـ .

(٤) تهذيب اللغة ١٢٠/٣ (٥) المصباح المنير ٢٠٨/١ (٦) الاحزاب ٤-٥

(٧) تفسير الجلالين ص ٥٥٢ (٨) فتح القدير ٢٦١/٤

وفي قوله تعالى ﴿ أن دعوا للرحمن ولدا ﴾ (١)
 وفسره الامام الزمخشري (٢) وقال : " هو من دعا بمعنى سئى ... أو من
 دعا بمعنى نسب ... " (٣)
 وقال الامام الشوكاني (٤) : " والدعاء بمعنى التسمية ، أى : سموا
 للرحمن ولدا ، أو بمعنى النسبة ، أى : نسبوا له ولدا . (٥)
 ولكن الاظهر هنا أن الدعاء بمعنى النسبة .
 ٧ - التسمية :

ومنها : التسمية ، وإذا قيل : دعاه كذا أو بكذا ، أى : سماه
 وقال الامام الراغب الاصفهاني (٥) : " ويستعمل استعمال التسمية ،
 نحو : دعوت ابني زيدا - أى : سميته " (٦)
 وعلى هذا فسر بعض العلماء قوله تعالى ﴿ ولله الاسماء الحسنى
 فادعوه بها ... ﴾ (٧)
 وقوله سبحانه ﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن - أيا ما تدعوا فله الاسماء
 الحسنى ... ﴾ (٨)

-
- (١) مريم / ٩١
 (٢) تقدمت ترجمتهما
 (٣) الكشف ٥٨٣/٤
 (٤) فتح القدير ٣٥٢/٣
 (٥) هو الامام ابو القاسم الحسين بن محمد بن الفضل بن محمد - المعروف بالراغب
 الاصفهاني ، وكان فقيها عالما في اللغة والادب ، والحكمة والكلام .
 والتفسير والتشريع ، ولم تعرف حياته الا بعد بروز مواهبه في هذه الميادين
 ومنها : الذريعة الى مكارم الشريعة ، وتوفي سنة ٥٦٥ هـ
 (٦) المفردات ، ص ٢٤٥
 (٧) الأعراف / ١٨٠
 (٨) الاسراء ١١٠/٢

قال الامام جلال الدين السيوطي (١) : " فادعوه : سموه " (٢)
وقال — في سورة الاسراء " اى : سموه بابيهما أو نادوه بأن تقولوا :
يا الله يا رحمن " (٣)
وقال — فيها — الامام الزمخشري (٤) : " والدعاء ، بمعنى : التسمية ،
لا بمعنى النداء وهو يتعدى الى مفعولين ، تقول : دعوته زيدا ، ثم
بترك احدهما استغناء عنه ، فيقال : دعوت زيدا " (٥)
والأظهر ان الدعاء في قوله تعالى ﴿ فادعوه بها ﴾ هو معناه الاصطلاحي
المراد في هذا البحث — كما سيأتي الكلام عنه في مبحث الدعاء بالأسماء
الحسنى من باب آداب الدعاء — والباء تفيد الاستعانة ، وهو من باب " قتلت
الكافر بالسيف " .
ولذلك فسرہ الامام الشوكاني (٤) وقال : " أمرهم بأن يدعوه بها عند الحاجة
فانه اذا دعى باحسن اسمائه كان ذلك من اسباب الاجابة " (٦)
وكذلك الأظهر في قوله سبحانه ﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ، أيا ما
تدعوا فله الأسماء الحسنى ﴾ والمراد بالدعاء هنا هو معناه الشرعي ، وهو ليس من
باب التمدى الى مفعولين .

(١) هو الامام جلال الدين ابو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد — السيوطي
الشافعي صاحب المؤلفات الفائقة النافعة ، ولد في رجب سنة ٨٤٩ هـ
وختم القرآن وله من الممر ثمان سنين وحفظ كثيرا من المتون ، وأخبر عن
نفسه انه يحفظ مائتي الف حديث ، وكان آية في سرعة التأليف . ولما بلغ
الاربعين سنة تجرد للعبادة ، وتوفي ١٩ / ٥ / ٩١١ هـ .

(٢) تفسير الجلالين ص ٢٣٠

(٣) المصدر السابق ص ٣٨٦

(٤) تقدمت ترجمتهما

(٥) الكشف ٢ / ٧٠٠

(٦) فتح القدير ٢ / ٢٦٨

وقد عقب على قول الامام الزمخشري - الامام ابن القيم (١) ، قال :
 " وهذا الذي قاله هو (٢) من لوازم المعنى المراد بالدعاء في الآية ، وليس
 هو عين المراد ، بل المراد بالدعاء معناه المحيود المطرد في القرآن -
 وهو دعاء السؤال ودعاء الثناء (٣) - ولكنه متضمن معنى التسمية وليس المراد
 مجرد التسمية الخالصة عن العبادة والطلب ، بل التسمية الواقعة في دعاء الثناء
 والطلب " (٤)

٨ - القول :

ومنها : القول ، قال الامام الفيومي (٥) : " ودعوى فلان كذا ، اى :
 قوله " (٦)

يقول الله سبحانه * دعواهم فيها سبحانهك اللهم ، وتحببتهم فيها سلام
 وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين * (٧)

وقال الامام الحسين الدامغاني (٥) : " يعنى قولهم - اذا اشتبهوا
 الطعام - سبحانهك اللهم .. " (٨)

٩ - التمنى :

ومنها : التمنى ، واذا قيل : ادعى الشئ ، اى : تمناء ، وقال
 الامام الفيومي (٥) : " وادعيت الشئ : تمنيته " (٦)

(١) هو الامام شمس الدين ابو عبيد الله محمد بن بكر بن أيوب بن سعد الزرعي ثم
 الدمشقي الحنبلي - الشهير بابن قيم الجوزية أو ابن القيم ، ولد سنة ٦٩١ هـ
 ولازم الامام ابن تيمية وأخذ عنه وتفنن في العلوم . وله مصنفات مفيدة كثيرة
 وتوفي ٧٥١/٧/١٣ هـ

(٢) يعنى : الامام الزمخشري

(٣) وهذا رأى للامام ابن القيم وسيأتي الكلام عنه قريبا في مبحث المعنى المراد بالدعاء
 في هذا البحث .

(٤) التفسير القيم ص ٢٤٤ (٥) تقدمت تراجمهم

(٦) المصباح المنير ٢٠٩/١ (٧) يونس / ١٠

(٨) اصلاح الوجوه والنظائر ص ١٧٣

ومن ذلك قوله عز وجل ﴿ لِيَمِيزَ فِيهِمَا الْفَاسِقَ الَّذِي يَسْعَىٰ وَلَا يَأْتِي بِشَيْءٍ مِّنَ الْبَرِّ ﴾ (١)
وقد فسره الامام جلال الدين المحلى (٢) ، وقال : " يتمنون " (٣)
وقال الامام الشوكاني (٢) : " ويدعون : مضارع ادعى ... والحرب
تقول : ادع على ماشئت ، اي : تمن ، وفلان في خير ما يدعى ، اي :
ما يتمنى " (٤)

وكذلك قوله عز وجل ﴿ نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة
ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تدعون ﴾ (٥)
فسره الامام الزمخشري (٢) وتبعه الامام النسفي (٢) وقال : " تتمنون " (٦)
١٠ - الطلب والاستمجال :

ومنها : الطلب والاستمجال ، واذا قيل : ادعى بالشئ ، اي : طلبه
واستمجله .

ومن ذلك قوله سبحانه ﴿ وقيل هذا الذي كنتم به تدعون ﴾ (٧)
فسره الامام الزمخشري (٢) وقال : " تدعون : تفتعلون من الدعاء
اي : تطلبون وتستمجلون به " (٨)
وقال الامام النسفي (٢) : " اي : تسألون تعجيله ، وتقولون : اثبتنا
بما تعدنا ... " (٩)

وقال الامام الشوكاني (٢) : " اي : تطلبون وتستمجلون به استمجالاً " (١٠)

(١) يس / ٥٧

(٢) تقدمت تراجمهم

(٣) تفسير الجلالين ص ٥٨٦

(٤) فتح القدير ٣٧٦/٤

(٥) فصلت / ٣١

(٦) الكشف ١٩٩/٤ ومدارك التنزيل ٩٤/٤

(٧) الملك / ٢٧ (٨) الكشف ٤٥/٣

(٩) مدارك التنزيل ٢٧٨/٤ (١٠) فتح القدير ٢٦٥/٥

١١ — نداء المهلاك :

ومنها نداء المهلاك ، وإذا قيل : دعا الثبور ، أي : نادى المهلاك ، وهو ذكره متفجسا وقال : يا ثبورا ، فكأنما يناديه ومن ذلك قوله تعالى ﴿ فسوف يدعو ثبورا ﴾ (١) وفسره الامام النخشي (٢) وقال : " يقول يا ثبورا ، والثبور المهلاك " (٣)

وقال الامام جلال الدين المحلي (٢) : " ينادى هلاكه بقوله : يا ثبورا " (٤)

١٢ — العبادة :

وذهب بعض المفسرين الى ان " الدعاء " في بعض الايات الكريمة بمعنى " العبادة " ، وخاصة في قوله تعالى ﴿ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (٥) ونقل ذلك الامام الشوكاني (٦) وقال : " قال اكثر المفسرين : المعنى — وحدوني واعبدوني أتقبل عبادتكم وأغفر لكم ، وقيل : المراد بالدعاء — السؤال بجلب النفع ودفع الضرر . قيل : الاُولى أولى — لأن الدعاء في اكثر استعمالات الكتاب العزيز هو — العبادة : (٦) وقال الامام الشوكاني (٦) : " قلت : بل الثاني أولى — لأن معنى الدعاء حقيقة وشرعا ، هو : الطلب ، فان استعمل في غير ذلك فهو مجاز — على أن الدعاء في نفسه باعتبار معناه الحقيقي هو عبادة بل مخ العبادة " (٦)

(١) الانشقاق ١١/

(٢) تقدمت تراجمهم

(٣) الكشف ٧٢٦/٤

(٤) تفسير الجلالين ص ٢٩١

(٥) غافر : ٦٠

(٦) فتح القدير ٤٩٨/٤

وقد نقل ذلك ايضا الامام الفخر الرازي (١) وقال : " واختلف الناس في

المراد بقوله * ادعوني * ، فقبل : انه الامر بالدعاء .

وقيل : انه الامر بالعبادة — بدليل انه قال بعده * ان الذين يستكبرون

عن عبادتي * ولولا ان الامر بالدعاء امره بطلق العبادة لما بقي لقوله —

* ان الذين يستكبرون عن عبادتي * معنى .

وايضاً — الدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ، كقوله * ان يدعون

من دونه الا اناسا * (٢) * (٣)

ورجح الامام الفخر الرازي رحمه الله ان المراد بالدعاء هنا هو الدعاء الاصطلاحي

وأجاب عن الشبهة وقال : " واجب عنه — بأن الدعاء هو اعتراف بالعبودية

والذلة والمسكنة . فكأنه قيل : ان تارك الدعاء اتما تركه لا جمل أن يستكبر

عن اظهار العبودية .

وأجاب عن قوله (ان الدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن) بأن ترك

الظاهر لا يصار اليه الا بدليل منفصل " (٣)

والأظهر من الآيات الكريمة الواردة في " الدعاء " ليس معناه : العبادة ،

ولكنه هو العبادة ، وبعبارة اخرى : انه نفسه عبادة من العبادات الشرعية

وايضاً انه سبب للعبادات الاخرى .

وأما ما فسرہ الامام الفخر الرازي (١) قوله تعالى * ان يدعون من دونه

الا اناسا * (٢) وقال : " ويدعون ، بمعنى : يعبدون — لأن من عبد شيئاً فانه

يدعوه عند احتياجه اليه " (٤) — فهو خلاف الأظهر في تفسير الدعاء بمعنى العبادة .

(١) هو الامام ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن علي التميمي

البكري الطبرستاني الرازي الملقب بفخر الدين ، ولد سنة ٥٤٤ هـ ، وكان عالماً

في التفسير والكلام والعلم العقلي وعلوم اللغة ، وله مصنفات كثيرة نافعة

ومنها مفاتيح الغيب (في التفسير) ، وتوفي سنة ٦٠٦ هـ

(٢) النساء / ١١٧ (٣) مفاتيح الغيب ٨٠/٢٧ — ٨١

(٤) المرجع السابق ٤٦/١١

والأظهر هنا أن الدعاء هو الدعاء الاصطلاحي ويصح أن نقول أن من دعا شيئاً فإنه يعبد، ويتقرب إليه بقربة أو قربات ليكون زلفى عنده فيقبل دعاءه .

١٣ — الحث على الشيء :

ومن معاني الدعاء " مشتقاته : الحث على الشيء ، وإذا قيل : دعاه إلى الشيء ، وللشيء ، أي : حث عليه .

ومن ذلك قوله تعالى ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ﴿ (١)

وعلق الإمام الشوكاني (٢) — بعد تفسير هذه الآية الكريمة — قال : " وإنما شرع لك الدعوة وأمر بك بها قطعاً للمعذرة وتتميماً للحجة وإزاحة للشبهة ، وليس عليك غير ذلك " (٣)

وقد تعرض العلماء في تعريف " الدعوة " كمصطلح شرعي — بالمبارات المتقاربة ، وكلها تدور على معنى : " حث الناس على الخير والهدى ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر — ليفوزوا بسعادة الدنيا والآخرة "

١٤ — سؤال كشف ضر أو جلب نفع :

ومنها : سؤال كشف ضر أو جلب نفع ، وإذا قيل : دعا الإنسان ربه أو الله ، أي : سأله كشف ضر أو جلب نفع .

(٤) ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ إذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيباً إليه ﴾ الآية قد فسر الإمام جلال الدين المحلى (٢) وقال : " دعا ربه : تضرع " (٥) وقال الإمام الفخر الرازي (٢) : " أي — استجار بربه وناداه ولم يؤمل

(١) النحل / ١٢٥ (٢) تقدمت تراجمهم (٣) فتح القدير ٢٠٣/٣ (٤) الزمر / ٨ (٥) تفسير الجلالين ص ٦٠٨

في كشف الضر سواء . فلذلك قال * منيبا اليه * أي : راجعا اليه وحده في
ازالة ذلك الضر " (١)

وقوله سبحانه * لا يسأم الانسان من دعاء الخير . * (٢) الآية
فسره الامام الشوكاني (٣) وقال : " اي - لا يمل من دعاء الخير لنفسه وجلبه
اليه ، والخير - هنا - المال والصحة والسلطان والرفعة " (٤)
المراد بالدعاء في هذا البحث

وهذا المعنى الأخير هو المراد بالدعاء في هذا البحث .
وقد تعرض العلماء في تعريف "الدعاء" - كمصطلح شرعي - بالعبارات
المتعددة :-

فقال الامام الفخر الرازي (٣) : " حقيقة " الدعاء " - استدعاء المبد
ربه جل جلاله العناية واستمداده اياه الممونة " (٥)
وقال الامام علي القاري (٦) : " وهو طلب الأُدنَى بالقول من الأعلى على
جبهة الاستكانة " (٧)
وقال الشيخ ابن باديس (٨) : " الدعاء هو : النداء لطلب شيء من المدعو

- (١) مفاتيح الغيب ٢٤٩/٢٦ (٢) فصلت ٤٩
(٣) تقدمت تراجمهم (٤) فتح القدير ٥٢٢/٤
(٥) مفاتيح الغيب ١٠٦/٥
(٦) هو الامام الملا علي بن سلطان محمد الهرزي القاري - صاحب " مرقاة المفاتيح " في شرح " مشكاة المصابيح " ، ولد في هراة وسكن مكة ، وكان فقيها حنفيا من صدور العلم في عصره ، وله مؤلفات كثيرة ، وتوفي بمكة سنة ١٠١٤ هـ
(٧) مرقاة المفاتيح ٦٣٣/٢
(٨) هو الشيخ عبد الحميد بن محمد بن المصطفى بن مكي بن باديس ، ولد في قسنطينة سنة ١٣٠٨ هـ ، وقد أتم دراسته في الزيتونة بتونس ، وزار القاهرة والحجاز واتصل بكثير من العلماء والمصلحين ، فلما عاد الى الجزائر مضى في الدعوة الى الله حتى أنشأ جمعية العلماء المسلمين " سنة ١٣٥٠ هـ وتوفي ١٣٥٩/٣/٨ هـ

ولذلك لا يدعوا الا العاقل ، او ما نزل منزلته مجازا من الجمادات ،

او ما كان له فهم لبعض الأصوات من الجمادات .

واذا كان لشيء معظم - ليطلب منه ما هو وراء الأسباب العادية -

فوق الطائفة البشرية - فهو عبادة ، ولا يكون الا من المخلوق لخالقه

واذا لم يكن كذلك - فهو عادة ، وهو دعاء المخلوقين بعضهم بعضا

لغرض من الأغراض " (١)

وقال الشيخ محمد رشيد رضا (٢) : " أن الدعاء - في أصل اللغة :

النداء والطلب ، وهما قسمان : عادي وعبادي .

فما وجهه الداعي - الى مثله - من طلب ، يقدر المدعو على اجابته

بمقتضى الأسباب العادية - فهو دعاء عادي .

وما وجهه - الى من يعتقد أن له قدرة أو سلطانا غيبيا فوق الأسباب

العادية * فهو العبادة ، سواء أكان المدعو يستجيب له بقدرته الذاتية ،

أم بتأثيره وشفاعته ووساطته عند ذي القدرة الذاتية " (٣)

وهذه المبارات من العلماء متقاربة المعنى ويوضح بعضها بعضا .

فالدعاء العبادي - هو المراد بالدعاء - اصطلاحا - في هذا البحث ،

وأما الدعاء العادي فهو ليس دعاء - في الاصطلاح وإنما هو دعاء لنفسه

او طلب عادي .

وقد ذهب بعض العلماء الى أن الدعاء الاصطلاحي نوعان : دعاء

المسألة ، ودعاء العبادة .

(١) تفسير ابن باديس ، باب دعاء غير الله ص ١٧٩

(٢) هو الشيخ محمد رشيد رضا صاحب " المنار " ولد في قرية القلمون

بطرابلس الشام في ١٢٨٢ / ٥ / ٢٧ هـ ، ونشأ بها وتعلم فيها ، ورحل

الى مصر فاتصل بالشيخ محمد عبده . وأصدر " المنار " في شوال ١٣١٥ هـ

وأشأ معهد " الدعوة والارشاد " في مصر ، وتوفي سنة ١٣٥٢ هـ .

(٣) انظر تعليق " هياكل الانسان " ص ٤٤٣

ومن قال بهذا القول الامام ابن تيمية (١) وتبعه تلميذه الامام ابن القيم (٢) .
 قال الامام ابن تيمية (١) : " الدعاء — لله وحده ، سواء كان دعاء
 العبادة او دعاء المسألة والاستمانه " (٣)
 وقال الامام ابن القيم (٢) : " فان الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة
 وهذا تارة ويراد به مجموعهما — وهما متلازمان . .
 وهذا في القرآن كثير — بين أن المعبود لا بد أن يكون مالكا للنفع
 والضرر ، فهو يدعى للنفع والضرر دعاء المسألة .
 ويدعى خوفا ورجاء دعاء العبادة .
 فلم ان النوعين متلازمان — فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة . وكل
 دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة . .
 وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنييه كليهما أو استعمال
 اللفظ في حقيقته ومجازه ، بل هذا استعمال له في حقيقته الواحدة المتضمنة
 للأمرين جميعا " (٤)
 والذي يظهر أن الدعاء الاصطلاحي هو الدعاء العبادي أو في حد تعبير
 بعض العلماء : هو دعاء المسألة فقط ، وأما العبادة — كالتلاوة والذكر —
 والصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد ونحوها — لا تكون الدعاء الاصطلاحي
 وإنما تدخل في مسمى " الدعاء " — عند بعضهم — كـ باعتبار تضمنها الطلب
 باستدعاء رضوان الله واستدفاع سخطه .

(١) هو الامام تقي الدين احمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي
 القاسم الحراني المعروف بابن تيمية ، ولد في ربيع الاول سنة ٦٦١ هـ ،
 وعنى بالحديث ونسخ الأجزاء ودار على الشيوخ وخرج وانتقى وبرع في
 الرجال وعلل الحديث وفقهه وفي علم الاسلام المتنوعة ، وتوفي
 ٧٢٨/١١/٢٠ هـ

(٢) تقدمت ترجمته (٣) مجموع فتاوى ٦٩/١

(٤) بدائع الفوائد (باختصار) ٣/٢-٣

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ (١) : " وأما ما تقدم من كلام شيخ الاسلام وتبعه العلامة ابن القيم (رحمهما الله) من أن الدعاء نوعان : دعاء مسألة ودعاء عبادة ، وما ذكر بينهما من التلازم وتضمن أحدهما للآخر - فذلك باعتبار كون الذاكر والثالي والمصلى والمتقرب بالنسك وغيره - طالبا في المعنى ، فبدخل في معنى الدعاء بهذا الاعتبار " (٢)

الفاظ أخرى تصح تدل على

معنى " الدعاء " الاصطلاحي المراد في

هذا البحث

وهناك ألفاظ أخرى تطلق في القرآن الكريم ويريد بها المعنى الاصطلاحي المراد بالدعاء في هذا البحث :

١ - النداء :

فمن الألفاظ التي تطلق في القرآن الكريم ويراد بها المعنى الاصطلاحي بالدعاء : النداء :

ومن ذلك قوله تعالى ﴿ ذكروا رحمته ربك عبده زكريا . إذ نادى ربه نداء خفيا . قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيبا . ولم أكن بدعائك رب شقيا . واني خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا - فهب لي من لدنك وليا . يرثني ويرث من آل يعقوب ، واجعله - رب - رضيا ﴾ (٣)

(١) هو الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الامام الشيخ محمد بن عبد الوهاب صاحب كتاب " فتح المجيد - في شرح كتاب التوحيد " ، وكان كثيرًا ما يتعهد أهل بلدان نجد - بالمراسلات والنصائح ويعلمهم أمور دينهم . وله مصنفات في الأصول والفروع أكثرها ردا على أهل العقالات ومن غلط منهم في الصفات ، وتوفي سنة ١٢٨٥ هـ

(٢) فتح المجيد باب من الشرك أن يستغيث بخير الله ص ١٧٦

(٣) مريم / ٦٢

قال الامام الراغب الاصفهاني (١) : " النداء : رفع الصوت وظهوره وقد يقال ذلك للصوت المجرد " (٢)

ونقل عنه الامام الألويسي (٣) وزاد : " بل لكل ما يدل على شيء وان لم يكن صوتا "

وقال : " والمراد هنا : ان دعا ربه * نداء * لى دعاء " (٤)
والظاهر أن تفسير " النداء " في الآية الكريمة هو القول الذي ورد
بعدها مباشرة . وهو قول * رب انى وهن العظيم منى * الى قوله
* .. واجعله - رب - رضا * وهذا دعاء *

٢ - الصلاة !

ومنها : الصلاة .

يقول الله سبحانه : * خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها *
وصل عليهم - ان صلاتك سكن لهم ، والله سميع عليم * (٥)
قد فسرہ الامام جلال الدين السيوطي (١) وقال : " أى : ادع لهم " (٦)
وقال الامام الشوكاني (١) : " ادع لهم - بعد أخذك لتلك الصدقة من
أموالهم " (٧)

(١) تقدمت تراجمهم (٢) المفردات ص ٢٤١
(٣) هو الامام ابو الثناء شهاب الدين السيد محمود افندى البغدادي الألويسي
(نسبة الى قرية اسبها " آلوس " وهي جزيرة في منتصف نهر القرات . وكانت
موطن أجداده) . ولد سنة ١٢١٧ هـ في جانب الكرخ من بغداد ، كان
سلفي الاعتقاد وشافعي المذهب ، وكان عالما في التفسير والحديث والأصول
والفروع - واختلاف المذاهب ، واشتغل بالتدريس والتأليف وهو ابن ثلاث
عشر سنة وله مؤلفات كثيرة مفيدة . وتوفي ١٢٧٠ / ١١ / ٢٥ هـ

(٤) روح المعاني ٥٩ / ١٦ (٥) التوبة / ١٠٣

(٦) تفسير الجلالين ص ٢٦٦ (٧) فتح القدير ٣٣٩ / ١

وقال الحافظ ابن حجر (١) : " واتفقوا على أن المراد بالصلاة هنا -
الدعاء " (٢)

وورد عن أبي هريرة (٣) (رضي الله عنه) ، أن رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) قال :

﴿ الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه - ما لم يحدث ﴾ ، اللهم
اغفر له ، اللهم ارحمه " . . . » (٤)

والمراد بصلاة الملائكة هنا هو دعاءهم الذي ورد به في بقية الحديث
الشريف " اللهم اغفر له - اللهم ارحمه "

ومن الملاحظ أن كلمة " الصلاة " إذا تعدت بعلى - فهي بمعنى

" الدعاء " كما في الآية الكريمة والحديث الشريف ، وإذا تعدت باللام -

فهي بمعنى " الصلاة " المعروفة المفتحة بالتكبير المختمة بالتسليم ، كما
في قوله تعالى ﴿ فصل لربك وانحر ﴾ (٥)

٣ - الجوار :

ومنها : الجوار

(١) هو الامام الحافظ شهاب الدين ابو الفضل احمد بن علي بن محمد بن محمد بن
علي بن احمد الشهير بابن حجر (وهذا لأن نسبه الى آل حجر ، وهم : قوم
كانوا يسكنون الجنب من بلاد الجريد ، وأرضهم قابس) وهو الكنانى العسقلاني
الأصل المصرى المولد والمنشأ والدار والوفاة ، ولد في ١٢ / ٨ / ٧٢٣ هـ وحفظ
القرآن وهو ابن تسع سنوات ، وله مصنفات كثيرة نافعة في الفنون ، ومن أجلها
" فتح الباري " ، وتوفي في اواخر ذى الحجة سنة ٨٥٢ هـ

(٢) فتح الباري كتاب الدعوات باب قول الله وصل عليهم ٣٨٥ / ١٣

(٣) هو الصحابي الجليل الحافظ المكثر ، واختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين
قولا ، وأرجحها : عبد الرحمن بن صخر . وكان أكثر الصحابة حديثا فليس لأحد من
الصحابة هذا القدر ولا ما يقاربه ، وتوفي بالمدينة المنورة سنة ٥٩ هـ - وهو
ابن ٧٨ سنة .

(٤) رواه الامام البخارى بسنده ، كتاب الأذان ، باب من جلس في المسجد ٢٨٣ / ٢

(٥) الكوثر / ٢

يقول الله جل ثناؤه * وما بكم من نعمة فمن الله * ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون * (١)

فسره الامام الشوكاني (٢) وقال : * اي : اذا مسكم الضر اى مس فالى الله سبحانه لا الى غيره تتضرعون في كشفه * فلا كاشف له الا هو * يقال : جار بجار جوارا : اذا رفع صوته في تضرع * (٣)
وقال الامام النسفي (٢) : * فيما تتضرعون الا اليه * والجوار : رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة * (٤)

٤ - الابتihal :

ومنها : الابتihal .

يقول الله تبارك وتعالى * الحق من ربك فلا تكونين من الممترين * فمن حاجبك فيه من بعد ما جاءك من العلم * فقل : تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم * ثم نبتهل فنجمل لعنة الله على الكاذبين * (٥)
فسره الامام جلال الدين السيوطي (٢) وقال : * نتضرع في الدعاء * (٦)
وقال الامام الراغب الأصفهاني (٢) : * والتهل والابتihal - في الدعاء : الاسترسال فيه والتضرع * ومن فسر الابتihal باللمن فلاجل أن الاسترسال في هذا المكان لاجل اللمن * (٧)

وقال الامام الشوكاني (٢) : * اصل الابتihal : الاجتهاد في الدعاء باللمن وغيره ويطلق على الاجتهاد في الهلاك . . * (٨)
ومعنى ذلك ان الابتihal هو التضرع والاجتهاد في الدعاء .

- | | |
|----------------------|-------------------------|
| (١) النحل ٥٣/ | (٢) تقدمت تراجمهم |
| (٣) فتح القدير ١٦٩/٣ | (٤) مدارك التنزيل ٢٨٩/٢ |
| (٥) آل عمران ٦١ - ٦٢ | (٦) تفسير الجلالين ص ٢٧ |
| (٧) المفردات ص ٨٢ | (٨) فتح القدير ١/ ٣٤٧ |

٥ - التضرع :

ومنها : التضرع

يقول الله تعالى ﴿ ولقد أرسلناك الى أمم من قبلك فآخذناهم بالأساء والضراء - لعلهم يتضرعون ﴾ (١)

فسره الامام الشوكاني (٢) فقال : " أى - يدعون الله بضراعة ، مأخوذ من الضراعة ، وهى : الذل " (٣)

ويقول الله سبحانه ﴿ ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا فسيطغيانهم يعمهون . ولقد آخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ﴾ (٤)
قال الامام الشوكاني (٢) : " أى - وما يخشعون لله في الشدائد عند اصابتها لهم ولا يدعونه لرفع ذلك " (٥) .

ومن الملاحظ ان الله سبحانه وتعالى خص استعمال " التضرع " في الدعاء بمواطن الشدة .

(١) الانعام / ٤٢

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) فتح القدير ١١٦/٢

(٤) المؤمنون / ٧٥-٧٦

(٥) فتح القدير ٤٩٤/٣

والفصل الثاني

في بيان :-

- مشروعية الدعاء .
- فضل الدعاء .
- معنى الدعاء هو العبادة .
- علاقة الدعاء بالعبادة .

الفصل الثاني

مشروعية الدعاء وفضله وعلاقته بالعباداة

مشروعية الدعاء

لقد اجمع العلماء على ان الدعاء مشروع ، فان الايات الكريمة والاخبار الشريفة وردت دالة على أنه مطلوب شرعا ، وذلك بصيغ مختلفة : الأمر والثمن والوعد والوعيد وغيرها .

فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ، ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (١)

وقوله سبحانه ﴿ ادعوا ربكم تضرعا وخفية ، انه لا يحب المعتدين . ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها ، وادعوه خوفا وطمعا ، ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ (٢)

وقوله عز وجل ﴿ واذا سألك عبادي عني فاني قريب - أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمروا بالحق لعلهم يرشدون ﴾ (٣)

فقوله تعالى : ﴿ ادعوني ﴾ و ﴿ ادعوا ربكم ﴾ و ﴿ وادعوه ﴾ أمر ، وقوله سبحانه ﴿ سيدخلون جهنم داخرين ﴾ وعيد ، وقوله ﴿ استجب لكم ﴾ و ﴿ ان رحمة ربك قريب من المحسنين ﴾ و ﴿ أجيب دعوة الداع اذا دعان ﴾ وعد . قال الامام الفخر الرازي (٤) : " وظاهر الامر للوجوب ، فان لم يحصل الوجوب - فلا أقل من كونه ندبا " (٥)

(٢) غافر / ٦٠

(٤) البقرة / ١٨٦

(٦) مفاتيح الغيب ١٤ / ١٣٠

(١) اي : دليلين صاغرین

(٣) الاعراف / ٦٥ - ٦٦

(٥) تقدمت ترجمته

فقال بعضهم ان الدعاء مستحب .

وهذا القول هو الذي صححه الامام النووي (١) وقال : " وهذا هو الصحيح الذي أجمع عليه العلماء واهل الفتاوى في الاُضمار " (٢)

وقال بعضهم أن دعاء الله واجب

وممن قال بهذا القول الامام الشوكاني (٣) وسيأتي كلامه .

والظاهر ان قوله تعالى ﴿ ادعوني ﴾ و ﴿ ادعوا ربكم ﴾ و ﴿ ادعوه ﴾

أمر ، والاصل في الأمر - كما ذهب جمهور الأصوليين - الوجوب .

وأن قوله سبحانه ﴿ سيدخلون جهنم داخرين ﴾ وعبد ، والوعيد بجهنم

لا يكون الا من ترك الواجب او ارتكاب الحرام .

وأن هذا الوعيد على من استكبر عن عبادته تعالى والدعاء هو العبادة .

ومعنى ذلك - أن الوعيد المذكور ليس على من ترك الدعاء مطلقا . وإنما على

من تركه استكبارا ، وأما من تركه غير مستكبر في وقت من الأوقات فلا يتوجه اليه

ذلك الوعيد .

وهناك نقطة لطيفة في هذه الآية الكريمة ، وهي أن من ترك الدعاء في

وقت من الاوقات وإذا دعا دعا الله وحده فلا يكون من المستكبرين ، وأن من ترك

دعاءه تعالى فهو من المستكبرين الذين يتوجه اليهم ذلك الوعيد .

قال الامام الشوكاني (٣) : فأنا ذلك أن الدعاء عبادة ، وأن ترك دعاء

الرب سبحانه استكبارا ، ولا أتبع من هذا الاستكبار . . . (٤)

(١) هو الامام محي الدين ابوزكريا : يحيى بن شرف بن مري الخزاعي الشافعي ،

ولد بنوى (فنسب اليها - النووي - بحذف الالف واثنائه - وهي بلدة بحوران

بينها وبين دمشق مسافة يومين) في شهر المحرم سنة ٦٣١ هـ ، وكان عالما

في الحديث والفقه واللغة . زاهدا ورعا آهرا بالمعروف ونهايا عن المنكر

قائما راضيا متقشفا في مأكله ومشربه ولبسه واثائه ، وتوفي ٦٧٦/٧/١٤ هـ

(٢) شرح مسلم ٥٥٨ / (٣) تقدمت ترجمته

(٤) تحفة الذاكرين ص ١٩

واستدل الامام الشوكاني (١) أن ترك دعاء الله من الاستكبار بقوله تعالى
 ﴿ ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ وقال : " يدل
 على أن ترك دعاء العبد لربه من الاستكبار ، وتجنب ذلك واجب لا شك
 فيه " (٢)

وقد ورد عن أبي هريرة (رضى الله عنه) (١) قال :
 قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ﴿ من لا يدعو الله بغضب عليه ﴾ (٣)
 وفي هذا الحديث ونحوه - كما قال الامام الشوكاني (١) : " دليل على
 أن الدعاء من العبد لربه من اهم الواجبات وأعظم المفروضات ، لا أن تجنب
 ما يغضب الله منه - لا خلاف في وجوبه ، وقد انضم الى هذا الأمر
 القرآنية (٤) .

ومما سبق - نعرف :-

١ - أن الأصل في حكم الدعاء مستحب ومندوب اليه في كل وقت من الأوقات
 وفي كل حال من الأحوال .

٢ - وأن دعاء الله وحده واجب في كل دعوة من الدعوات
 ومما يؤيد أن دعاء الله وحده واجب هو ما ورد في الآيات الكرimsة
 من النهي عن دعاء من دون الله او دعاء غيره معه والوعيد على ذلك .
 قال تعالى : ﴿ ولا تدع - من دون الله - ما لا ينفعك ولا يضرك ، فان
 فعلت فانك اذا من الظالمين ﴾ (٥)

وقال سبحانه ﴿ فلا تدع - مع الله - اليها آخر - فتكون من المخذبين ﴾ (٦)

(١) تقدمت ترجمتهما . (٢) تحفة الذاكرين ، فضل الدعاء ص ٢٢

(٣) رواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الاسناد
 وسكت عنه الامام الذهبي ، باب من لا يدعو الله الخ ٤٩١/١
 ورواه الامام الترمذي بسنده نحوه ، باب فضل الدعاء ٣١٣/٩
 ورواه الامام ابن ماجة بسنده نحوه ، باب فضل الدعاء ٣٥٨/٢
 ورواه الامام البخاري بسنده في الأدب المفرد . باب من لم يسأل الله ١١٨/٢
 (٤) تحفة الذاكرين ، فضل الدعاء ص ٢٢

(٥) يونس ١٠٦ (٦) الشعراء ٢١٣

فضل الدعاء

لقد بين الشارح فضل الدعاء - في الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة - من أنه عبادة من العبادات الشرعية ، وأنه من أكرم الأشياء على الله سبحانه ، وأنه وسيلة من الوسائل لنيل محبة الله ومراضته . فمن لم يدع بغضب عليه ، ومن استكبر عن دعائه تعالى سيدخل جهنم داخرًا ذليلًا .

ولم يقتصر الشارح في بيان فضله على أنه من باب التعبد المحض الذي يثيب به الله الداعي من غير أن يكون للدعاء تأثير في المطلوب ، والذي يحبه ويرضاه من غير أن تكون له فائدة فيه - بل بين مع ذلك على أن مع الدعاء اجابة ومع السؤال اعطاء . فان الدعاء يرد القدر ، وأنه ينفع مما نزل وما لم ينزل ، والله لا يهلك مع الدعاء أحد .

والدعاء - اذن - مفتاح ابواب الاجابة والرحمة والجنة .

ولذلك فان الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض . وهذا اجمال لفضله العظيم ، وقليل من تفصيله (ان شاء الله) فيما يلي :

١ - الدعاء هو العبادة :

الأصل فيه حديث النعمان بن بشير (رضى الله عنهما) (١) عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال : " الدعاء هو العبادة " ثم قرأ * وقال ربكم : ادعوني استجب لكم ، ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين * (٢)

(١) تقدمت ترجمته في " المقدمة "

(٢) غافر / ٦٠ ، داخرين ، أى : ذليلين صاغرين

(٣) تقدم تخرجه في " المقدمة "

رواه الترمذى وقال : حسن صحيح ، ورواه ابو داود وابن ماجه والبخارى في الأدب المفرد وصححه الحاكم وأقره الذهبي .

وقد عبر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في هذا الحديث الشريف
باسلوب القصر ، ثم قرأ الآية الكريمة ليستدل بها على أن للدعاء — هو
العبادة .

والقصر في الاسلوب النبوي الحكيم جاء بطريقتين من طرق القصر الاصطلاحية
المقررة في علم المعاني (١) وهما :-

١ - طريق ضمير الفصل

٢ - وطريق تعريف ركني الاسناد : المسند والمسند اليه .

وأن هذا القصر - أهو ادعائي ام حقيقي ؟ اختلف العلماء فيه :-

١ - فذهب بعضهم : الى أنه ادعائي ، ويقصد به المبالغة ، اذ

المعنى : (أن العبادة ليست غير الدعاء) ، فهذا مبالغة - لأن هناك

العبادات الكثيرة غير الدعاء ، مثل : التلاوة والذكر والصلاة ، والصوم

والزكاة ، والحج ، والجهاد ، ونحوها ، وعلى الادعائي - فمعناه :

(ان من اعظم انواع العبادة - الدعاء أو المعنى : ان معظم العبادة الدعاء)

وهذا كحديث عبد الرحمن بن يصر الديلي (٢) . قال :

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " الحج عرفات (٣)

ومعنى هذا الحديث : ان من اعظم اركان الحج - الوقوف بعرفات ، أو

معناه : ان معظم الحج - الوقوف بعرفات لأنه يفوت الحج بغوات الوقوف بعرفات .

(١) القصر ، لغة : الحبس ، واصطلاحاً : تخصيص شيء بشيء ، باحسدى

طرق القصر الستة الاصطلاحية وهي : ١/ النفي والاستثناء ٢/ ولفظ (انما)

٣/ والمصطف بلا أو ببل ، أو بلكن ٤/ وتقديم ما حقه التأخير

٥ - ٦ / وقد ذكرنا في البحث

(٢) هو الصحابي عبد الرحمن بن يصر (بفتح التحتانية وسكون الميملة وفتح الميم)

الديلي (بكسر الدال وسكون التحتانية) وكان مكياً يسكن الكوفة وتوفي بخراسان .

(٣) رواه الامام الترمذي بسنده واللفظ له ، قال : هذا حديث حسن صحيح

وقال الامام مبرك (١) : " اتى بضمير الفصل . والخبر المعروف باللام . لهدل
على الحصر في أن العبادة ليست غير الدعاء . بمبالغة ، ومعناه : أن
الدعاء معظم العبادة " (٢)

٢ — وذهب آخرون : — الى ان هذا القصر حقيقي ، لأنه هو المتبادر
من طريق ضمير الفصل ومن طريق تعريف ركني الاسناد .
ثم اختلفوا — في المراد بالعبادة فيه — أهى اللغوية أم الشرعية ؟
فقال طائفة : — أن المراد بها فيه هى العبادة اللغوية ، لأن الدعاء
كالعبادة في اظهار المعجز والاحتياج من نفسه الى الغير القادر على
اجابته العالم بحاله وغير ذلك ، ومن ثم فمعناه : ان الدعاء هو العبادة
بذلك الاعتبار .

قال الامام الطيبي (٣) : " معنى حديث النعمان : ان تحصل
العبادة على المعنى اللغوى ، اذ الدعاء هو اظهار التذلل والافتقار الى الله
والاستكانة له ، وما شرعت العبادة الا للخضوع للبارى و اظهار الافتقار اليه " .

=== باب تفسير سورة البقرة ٣١٦/٨

ورواه الامام ابوداود ، باب من لم يدرك عرفه ٤٢٥/٥

ورواه الامام ابن ماجه ، باب من أتى الصرفه قبل الفجر ليلة جمع ١٠٠٣/٢

(١) بحث عنه في كتب التراجم ولم أجده .

(٢) نقله الامام على القارى فى مرقاة المفاتيح كتاب الدعوات ٦٣٢/٢

(٣) هو الامام الحسين بن محمد بن عبدالله شرف الدين الطيبي — صاحب
شرح " مشكاة المصابيح " المشهور . وهو من علماء الحديث والتفسير والبيان
وكانت له ثروة طائلة من الارث والتجارة . فأنفقها في وجوه الخير حتى
افتقر في آخر عمره ، وكان آية في استخراج الدقائق من الكتاب والسنة ، وله
مؤلفات . وتوفي سنة ٧٤٣ هـ .

وأضاف قائلا : " وينصر هذا التأويل ما بعد الآية المثلثة * ان الذين

يستكبرون عن عبادتي * حيث عبر عن عدم الافتقار والتذلل بالاستكبار ووضع
* عبادتي * موضع * دعائي * وجعل جزء ذلك الاستكبار الهوان والصفار^(١)

وقالت طائفة أخرى : أن المراد بالعبادة في حديث النعمان هو العبادة

الشرعية ، فان الالفاظ الشرعية لا تحمل الا بالمعاني الشرعية . وكان المعنى :
ان الدعاء هو أعلى انواع العبادة وأعظمها .

قال الامام على القارى (٢) في شرح حديث النعمان المذكور : " أى :
هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة ، لدلالته على الاقبال
على الله والاعراض عما سواه - بحيث لا يرجو ولا يخاف الاياه ، قائما
بوجوب العبودية ، معترفا بحق الربوبية ، عالما بنعمة الابداد طالبا
لمدد الامداد - على وفق المراد وتوفيق الاسعاد " (٣)

وقال الامام الشوكاني (٢) : " هذه الصفة المقتضية للحصر من جهة
تحريف ركبي الاسناد . ومن جهة تحريف المسند ، ومن جهة ضمير الفصل -
تقتضى ان الدعاء هو أعلى انواع العبادة وأرفعها وأشرفها " (٤)

والذى يظهر : أن القصر في الأسلوب النبوي الحكيم الذى جاء في

حديث الصحابي النعمان بن بشير (رضي الله عنه) المذكور - هو : القصر
الحقيقي ، وأن المراد بالعبادة هي العبادة الشرعية ، ولكن ليس معناها ان
الدعاء هو أعلى انواع العبادة وأعظمها ، وانما معناها : ان الدعاء عبادة من
العبادات الشرعية .

(١) نقله الحافظ ابن حجر في فتح الباري ، كتاب الدعوات ٣٣٩/١٣ ونقله الامام

المناوى - في فيض القدير ٥٤٠/٣

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) مرقاة المفاتيح كتاب الدعوات ٦٣٢/٢

(٤) تحفة الذاكرين باب فضل الدعاء ص ١٩

وذلك بـ كما تقرر في علم المعاني — بأن المقصور عليه في طريق ضمير
الفصل ؛ ما بعد الضمير ، وهذا هو " العبادة " ، وبأنه في طريق تعريف
وكلى الاسناد — اذا اتحد طريقا التعريف : هو المؤخر ^(١) والاسلوب
النبوي الحكيم هنا اتحد طريقا التعريف ؛ فيكون المقصور عليه فيه
هو " العبادة " أيضا .

ومعناه ؛ الدعاء هو العبادة أي : لا غير العبادة ، واذا أردنا زيادة
التوضيح في المعنى فعلينا ان نبذل طريق القصر منه بطريق النفسى
والاستثناء ، فنقول : لا يكون الدعاء الا العبادة — اذا لم يكن هناك دعاء
سوى العبادة لأن المقصور عليه في طريق النفي والاستثناء هو ما يلى أداة
الاستثناء .

ولهذا ، قد عقب الحافظ ابن حجر ^(١) على القول ؛ " العبادة ليست
غير الدعاء " وقال : " مقلب ، وجوابه : ان الدعاء ليس غير العبادة " ^(٢)
واذا اتضح هذا فان قياسهم حديث الصحابي / النعمان بشير (رضى
الله عنها) المذكور بحديث الصحابي / عبد الرحمن بن بصر الدبلى — المرفوع :
" الحج عرفات " — غير مسلم ، لأنه مقلب في شرح المعنى ، وهم قالوا
في معناه من أعظم انواع العبادة — الدعاء ، قياسا على أن من أعظم اركان الحج
— الوقوف بعرفات ، والذي يظهر من القياس انه ينبغي ان يقولوا في معناه :
من أعظم انواع الدعاء — العبادة ، وهذا المعنى غير مستقيم فلا يحتاج الى
القول بأن هذا القصر ادعائى ولا أنه يقصد به المبالغة .

(١) بخلاف اذا اختلف طريقا التعريف فان المقصور عليه هو المقدم .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) نقله الامام على القارى في مرقاة المفاتيح ، كتاب الدعوات

وأما ادعائهم : ان تحمل العبادة فيه على المعنى اللغوي لم يظهر وجهه ولا فائدته ، لأن الالفاظ الشرعية لا تحمل الا بالمعاني الشرعية -
- الا عند التعذر بها ، وهي هنا لا عذر لها ، فان الدعاء الشرعي لا يكون الا العبادة الشرعية ، وكيف لا يكون ذلك - وقد كانت الآية المكرمة التي قرأها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تدل على ان الدعاء عبادة من العبادات الشرعية ، فانه سبحانه وتعالى أمر عباده ان يدعوه ، وفعل المأمور به عبادة ، وقوله عز وجل ﴿ ان الذين يستكبرون عن عبادتي ﴾ يفيد أيضا أن الدعاء عبادة من العبادات الشرعية . فانه تعالى ذكر بعد أمره بالدعاء بالحكم العام والوعيد الشامل الا وهو الاستكبار عن عبادة الله . فالعبادة تشمل التلاوة والذكر والصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد وغيرها ، ودخل فيها الدعاء دخولا أوليا .

فالدعاء عبادة من العبادات الشرعية في صريح الاسلوب النبوي الحكيم وصرح المعنى القرآني العظيم .

وهذا فضل الدعاء - وليس بعده فضل ، ولولم يكن للدعاء فضل الا هذا لكفى ، لأن العبادة هي الغاية القصوى التي لأجلها خلق الجن والانس وللدعوة اليها بعثت الرسل - كما سبق ذكره في المقدمة .

قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ (١)

وقال سبحانه : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا - ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٢)

(١) الذاريات / ٥٢

(٢) النحل / ٣٦

٢ - الدعاء من أكرم الأشياء على الله :

ولم يكشف الشارع في بيان فضل الدعاء على أنه عبادة ممن العبادات الشرعية ، بل بين مع ذلك على أنه من أكرم الأشياء على الله .

وذلك ما ورد عن أبي هريرة (رضي الله عنه) :-

عن النبي (صلى الله عليه وسلم) ، قال : " ليس شيء أكرم على الله من الدعاء " (١) .

والظاهر من هذا الحديث أنه يدل على أن الدعاء لا يفضل عليه شيء من الأشياء لأن قوله (صلى الله عليه وسلم) : " شيء " - نكرة ، والنكرة إذا وردت في سياق النفي فإن تنفيذ التحميم ، فيكون ذلك الشيء يحتم كل شيء ، ومقتضاه : أن لا يوجد شيء / كائن ما كان أكرم على الله من الدعاء .

وكيف يكون الدعاء أكرم على الله من كل شيء ؟

والذي يظهر ^{من} / المعنى / قوله (صلى الله عليه وسلم) ^{أن} : أن الدعاء ليس أكرم من كل شيء ، وإنما كل شيء ليس أكرم من الدعاء - فيكون ذلك الشيء من الأشياء أما مساوياً للدعاء أو دونه ، والدعاء قد يكون ^{أكرم} مثل ذلك أو منه ولا يكون دونه .

ووجه ذلك : لأن الدعاء - كما سبق ذكره - عبادة من العبادات الشرعية ،

وهذا الدعاء - من حيث العبادة ^{هو} - ليس شيء أكرم منه فذلك الشيء

(١) رواه الإمام ابن حبان بسنده وصححه ، البيان بأن دعاء المرء لله جل وعلا من أكرم الأشياء ١٦٣/٢

ورواه الإمام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه

وأقره الإمام الذهبي وقال : صحيح ٤٩٠/١

ورواه الإمام ابن ماجه بسنده باب فضل الدعاء ١٢٥٨/٢

ورواه الإمام البخاري بسنده في الأدب المفرد ، باب فضل الدعاء ١٨٣/٢

إذا كان من العبادات الأخرى كالتلاوة والذكر والصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد ونحوها — فيكون مساوياً للدعاء من حيث ذلك الشيء عباداً من العبادات كاللجوء ، وإذا كان ذلك الشيء من العبادات ككسب الرزق ليتنعم وغسل الجسم ليتبرد وغير ذلك — فيكون دون الدعاء ويكون الدعاء أكرم منه ، لأن العبادة أكرم عند الله من العادة .

ولهذا قال الإمام الشوكاني (١) : " والأولى أن يقال : أن الدعاء لما كان هو العبادة وكان مخ العبادة — كان أكرم على الله من هذه الحبشة (٢) " .

٣ — الدعاء وسيلة لتبيل محبة الله ومراضاته:

قد ذكر الله في القرآن الكريم كثيراً من الآيات الكريمة من السجدة يحبه ومن الذي لا يحبه لقوله تعالى ﴿ ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ (٣)

وقوله ﴿ ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ﴾ (٤)

وقوله عز وجل ﴿ ان الله لا يحب كل مختال فخور ﴾ (٥)

وقوله سبحانه ﴿ والله لا يحب المفسدين ﴾ (٦)

ومثل ذلك في الأحاديث النبوية .

فمحبة الله هي الغاية القصوى التي يطلبها العبد ، والعبد لمن يصل إلى هذه الغاية إلا إذا انخلع عن كل صفة تفضيه إلى الله ، وتحقق بالصفات التي تحبه إليه تعالى .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) تحفة الذاكرين ، فضل الدعاء ص ٢١

(٣) البقرة / ٢٢٢

(٤) الصف / ٤

(٥) لقمان / ١٨

(٦) المائدة / ٦٤

ومعنى ذلك ان الدعاء اذا قام به العبد فهو سبب لمحبة الله له وبعبء
عن غضبه عليه واذا تركه فهو سبب لغضب الله عليه وبعبء عن محبته له .
وورد عن ابي هريرة (١) (رضى الله عنه) قال :
قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " من لا يدعو الله يغضب عليه " (٢)
ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يخبرنا بأن من لا يدعو الله
يغضب عليه ولا يحبه ، ومفهوم هذا : ان الذى يدعو الله يحبه ويرضى عنه
ويستجيب له .

وروى عن ابن مسعود (٣) (رضى الله عنه) قال :
قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " سئلوا الله من فضله ، فان
الله يحب ان يسأل ، وأفضل العبادة انتظار الفرج " (٤)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) تقدم تخريجه رواه الحاكم وصححه وسكت عنه الذهبي .

ورواه الترمذى وابن ماجه والبخارى في الأُذُن المفرد

(٣) هو الصحابي الجليل الامام الرباني ابو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن
غافل بن حبيب الهذلي ، خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد
السابقين الأولين ، وتوفي بالمدينة سنة ٣٢ هـ وهو ابن
بضع وستين .

(٤) رواه الامام الترمذى بسنده ، وقال : " هكذا روى حماد بن واقد هذا
الحديث ، وحماد بن واقد ليس بالحافظ ، وروى أبو نعيم هذا الحديث
..... وحديث أبي نعيم أشبه ان يكون أصح ."
ولكن في طريق أبي نعيم : عن رجل عن النبي (صلى الله
عليه وسلم) . فهذا الرجل يحتمل ان يكون صحابيا ويحتمل
ان يكون تابعيا .

وكيف لا يكون الدعاء ما يحبه الله ، فانه عبادة من العبادات ، والعبادة من اكرم الاشياء على الله تعالى .

فالدعاء اذن وسيلة من الوسائل لنيل محبة الله ومراضته ووسيلة لتجنب غضب الله وعذابه .

قال تعالى ﴿ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ، ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (١)

٤ — الدعاء يرد القدر وينفع مما نزل ومما لم ينزل :

ومن فضل الدعاء العظيم انه يرد القدر وينفع مما نزل ومما لم ينزل .

وذلك ما ورد عن ثوبان (رضى الله عنه) (٢) قال :

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ﴿ لا يرد القدر الا الدعاء ، ولا يزيد في العمر الا البر . وان الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيه ﴾ (٣)

(١) غافر / ٦٠

(٢) هو الصحابي ابو عبد الله ثوبان بن جُذْد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل السَّراة (موضع بين مكة واليمن) اصابه سبأ فاشتراه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فاعتقه ، ولم يزل يكون معه في السفَر والحضر الى أن توفي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فخرج السيَّام فنزل الرملة ثم انتقل الى حمص فابتنى بها دارا ، وتوفي بها سنة ٥٤ هـ .

(٣) رواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأقره الامام الذهبي ، وقال : صحيح . باب لا يرد القدر الا الدعاء (١/ ٤٩٣) ورواه الامام ابن حبان ، ذكر الاخبار عما يستحب للمرء من المواظبة على الدعاء والبر ١٦٣/٢

والظاهر من هذا الحديث الشريف ان الدعاء هو الوحيد في رد القدر ،
 لأن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عبر عنه بأسلوب القصر ، وهذا القصر
 في الأسلوب النبوي الحكيم جاء بطريق النفي والاستثناء فيكون المقصود عليه
 ما يلي أداة الاستثناء وقوله (صلى الله عليه وسلم) " لا يرد القدر الا بالدعاء " فمقتضاه ؛ انه لم يكن هناك شيء يرد القدر سوى الدعاء ، والدعاء وحده
 يرد القدر !

وورد من عائشة (١) (رضي الله عنها) قالت :

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " لا يغني (وفي رواية لأحمد :
 لن ينفع) حذر (٢) من قدر ، والدعاء ينفع ما نزل وما لم ينزل ، وإن البلاء
 لينزل فبتلقاه الدعاء ، فيعتلجان (٣) الى يوم القيامة " (٤)

وكيف يكون المعنى : ان ما ورد في حديث ثوبان : " لا يرد القدر

الا بالدعاء " وورد في حديث عائشة : " لا يغني حذر من قدر " ؟

والذي يظهر انه لا تناقض بين الحديثين المذكورين وانما يوضح
 بعضه بعضا ، فقوله (صلى الله عليه وسلم) : " لا يغني حذر من قدر " عام ،
 وأما الدعاء فهو خاص فينفع ما نزل وما لم ينزل كما ورد في بقية الحديث
 الشريف . ووضح من ذلك ما ورد بلفظ " لن ينفع حذر من قدر " ولكن

(١) هي أم المؤمنين عائشة بنت ابي بكر الصديق (رضي الله عنهما) تزوجها
 رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بمكة قبل الهجرة بسنتين وقيل : بثلاث
 سنين ، وهي بنت ست وقيل بنت سبع ، وابتنى بها بالمدينة وهي ابنة
 تسع ، وتوفيت سنة ٥٧ هـ وقيل سنة ٥٨ هـ

(٢) الحذر (بالتحريك) : الاستعداد والتأهب للشيء .

(٣) يعتلجان : يتصارعان ويتدافمان .

(٤) رواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

وأقره الامام الذهبي وقال : صحيح . باب الدعاء ينفع الخ ٤٩٢ / ١

الدعاء ينفع منه سواء كان القدر مما نزل أو مما لم ينزل • وهذا هو المراد بقوله (صلى الله عليه وسلم) : " لا يرد القدر إلا الدعاء " •
ولكن ما هو المراد بالقدر الذى يرد الدعاء ؟ وما هو المراد بما نزل وما لم ينزل ؟

قال على القارى (١) : " وتأويل الحديث :-

١ - انه ان اراد بالقضاء : ما يخافه العبد من نزول المكروه به ويتوقاه فاذا وفق للدعاء دفعه الله عنه ، فتسميته قضاء مجاز على حسب ما يعتقد المتوقى عنه •

يوضحه : قوله (صلى الله عليه وسلم) فى الرقى : " هي من قدر الله " (٢)
وقد أمر بالتداوى والدعاء مع أن المقدور كائن - لخفائه على الناس وجودا وعدمًا •

٢ - أو اراد برد القضاء - ان كان المراد حقيقته - فهو ينه وتيسير الأمر حتى كأنه لم ينزل •

يؤيده : قوله فى الحديث " الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل " (٣)
وأظهر المراد بالقدر هو : حقيقته ، لأن الالفاظ الشرعية لا تحمل إلا بالمحاني الشرعية - الا عند التحذر بها ، وهو هنا لا عذر له - لأن المراد برد القدر هو النفع مما نزل وما لم ينزل •

فالمراد بنفع الدعاء ما نزل - كما قال الامام على القارى (٤) :
" من البلاء نزل : بالرفع - ان كان معلقا " •

(١) تقدمت ترجمته

(٢) سيأتي ذكر هذا الحديث

وهو حديث أبي خزيمة عن أبيه المرفوع الذى رواه الترمذى وحسنه ورواه ابن ماجه واحمد وصححه الحاكم وأقره الذهبى

(٣) مرقة المفاتيح : كتاب الدعوات ٦٣٨ / ٢

والصبر - ان كان محكما ، فيسهل عليه تحمل ما نزل به من البلاء
 فيصبره عليه أو يرضيه ، حتى لا يكون في نزوله متمنيا خلاف ما كان .
 بل يتلذذ بالبلاء كما يتلذذ أهل الدنيا بالنعماء .
 والمراد بنفسه ما لم ينزل - كما قال الامام علي القاري (١) : " بأن يصرفه
 عنه ويدفعه منه . أو يمدده قبل النزول بتأييد من عنده يخفف معه
 أعباء ذلك اذا نزل به " (٢)

٥ - الدعاء منجاة من الهلاك :

يقول الله سبحانه * وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله
 معذبهم وهم يستغفرون * (٣)
 قال ابن عباس (رضى الله عنهما) (٤) : " ان الله جعل في هذه
 الأمة أمانين - لا يزالون معصومين مجارين من قوارع العذاب ما داموا
 بين أظهرهم ، فأمان قبضه الله اليه ، وأمان بقي فيكم ، قوله * وما
 كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون * (٥)
 والاستغفار نوع من الدعاء ، والعذاب هو عذاب الاستئصال أو
 الهلاك .

وقد ورد في الحديث الثابت أن الدعاء منجاة من الهلاك .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) المصدر السابق ٦٣٢/٢

(٣) الأنفال / ٣٣

(٤) هو الصحابي الجليل عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي و
 ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، وكان ابن ثلاث عشرة سنة اذ توفي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكان علامة في الدين والحكمة وتأويل القرآن . وتوفي
 بالطائف سنة ٦٨ هـ .

(٥) نقله الامام ابن كثير في تفسيره ٣٠٥/٢ .

وذلك ما ورد عن أنس بن مالك (١) (رضي الله عنه) قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " لا تحجزوا في الدعاء فإنه لن (وفي رواية الحاكم : لا) يهلك مع الدعاء أحد " (٢)

وهذا الحديث الشريف — كما قال الامام الشوكاني (٣) : " فيه النهي عن أن يعجز الانسان من دعاء ربه ، فان ضرر ذلك لا حـقـق به وعائد عليه ، وما أحسن ما علل به (صلى الله عليه وسلم) هذا النهي بقوله : " فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد " . فان هذه المـؤيـدة يـرتـزـلـيها كل طالب للخبر ، وينشط بسببها كل عارف بمعاني الكلام ، ولا سيما مع ما مر : ان الدعاء يرد القضاء ويدفع القدر " (٤)

(١) هو الصحابي ابو حمزة انس بن مالك بن النضر بن ضمض بن زيد الانصاري الخزرجي البصري — خادم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سمي باسم عمه انس بن النضر ، كان مقدم النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة ابن عشر سنين . وتوفي بالبصرة سنة ٩١ هـ

(٢) رواه الامام ابن حبان بسنده ، ذكر رجاء النجاة من الآفات لمن دام على الدعاء ١٦٣/٢

ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي ، وقال : صحيح ، باب لا يهلك مع الدعاء أحد ٤٩٤/١ .

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) تحفة الذاكرين ، فضل الدعاء ص ٢٦

٦ - الدعاء مفتاح ابواب الاجابة والرحمة والجنة :

وذلك ما ورد عن ابن عمر (رضي الله عنهما) (١) قال :
قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " من فتح له باب في الدعاء
منكم - فتحت له ابواب الجنة (وفي رواية الترمذى : الرحمة ، وفي رواية
ابن ابي شيبه : الاجابة) ، ولا يسأل الله عبد شيئا أحب اليه من أن
يسأل العافية " (٢)

وفي هذا الحديث يحتمل أن يكون الدعاء علامة لحصول الجنة والرحمة
والاجابة ، ويحتمل ان تكون الجنة والرحمة والاجابة جزاء للدعاء .
والظاهر ان الاحتمالين يمكن جمعهما في هذا الحديث .
وأما في اختلاف الروايات ، فرواية : ابواب الجنة ، وثانية : ابواب
الرحمة ، وأخرى : ابواب الاجابة - فقد قال عنها الامام الشوكاني (٣) :
" لحل المراد - ان من فتح الله له بالاقبال على الدعاء بخشوع وخضوع وتضرع
وتذلل كان هذا الفتح سببا لاجابة دعائه ولهذا قال : " فتحت له
ابواب الاجابة " .

(١) هو الصحابي الجليل ابو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي
المدوني ، أسلم مع ابيه وهو صغير لم يبلغ الحلم ، وهاجر قبل هجرة أبيه
ولم يشهد بدرا الصفرة سنة ، وكان من أهل الورع والعلم كثير الاتباع شديد
التحرى والاحتياط في فتواه . وتوفي بمكة سنة ٧٣ هـ .

(٢) رواه الامام الحاكم بسنده و قال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه
وأقره الامام الذهبي وقال صحيح ٤٩٨/١

ورواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث غريب ٥٣٤/٩
ونقله الامام الشوكاني في تحفة الذاكرين وعزاه الى الامام ابن ابي شيبه
باب فضل الدعاء ص ٢٠

(٣) تقدمت ترجمته .

وهكذا قوله في الرواية الثانية : " فتحت له ابواب الرحمة " فان فتح ابواب الرحمة دليل على اجابة دعائه .

وهكذا قوله في الرواية الثالثة : " فتحت له ابواب الجنة " فان المبدأ اذا وجد من نفسه النشاط الى الدعاء والاقبال عليه - فليستكثر منه فانهم مجاب وتقتضى حاجته بفضل الله ورحمته " (١)

٧ - الدعاء سلاح المؤمن من وعماد الدين ونور السموات والأرض :

وذلك ما ورد عن ابن عمر (رضى الله عنهما) (٢) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " الدعاء سلاح المؤمن ، وعماد الدين ونور السموات والأرض " (٣)

وهذا الحديث كما قال الامام الشوكاني (٤) : " فيه تشبيه الدعاء بالسلاح الذى يقاتل به صاحبه العدو ، فان هذا الداعي كأنه بالدعاء يقاتل ما يحتمره من المصائب وما يخشاه من سوء المواقب ، وما أفخم الحكم على الدعاء بأنه عماد الدين ، وبأنه نور السموات والأرض ، فان ذلك قد اشتمل على تعظيم لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه ، والمعجز من عجز عن لبس هذا السلاح وترك الاعتماد على هذا العماد ، ولم ينتفع بهذا النور الذى أنارت به السموات والأرض " (٥)

(١) تحفة الذاكرين باب فضل الدعاء ص ٢٠

(٢) تقدمت ترجمته قريبا

(٣) رواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح

وأقره الامام الذهبي ، وقال : صحيح . باب الدعاء سلاح المؤمن

٤٩٢/١

(٤) تقدمت ترجمته

(٥) تحفة الذاكرين باب فضل الدعاء ص ٢٣

فما أسعد المؤمن الذى يستخدم هذا السلاح الذى ليس
كمثله سلاح ، ويعتمد على هذا العماد الذى هو عماد الدين . وينتفع
بهذا النور الذى أضاءت به السموات والأرض ، وبالعكس ما
أشقى الإنسان الذى لم يستخدم هذا السلاح ولم يعتمد
على هذا العماد ولم ينتفع بهذا النور .

علاقة الدعاء بالعبادة

هرفنا - مما سبق - أن الدعاء هو العبادة ، أى : أن الدعاء نفسه عبادة ، وإذا نظر إلى أن تكون هناك عبادات أخرى من الذكر والتلاوة والصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد والذبح وغيرها - كان الدعاء عبادة من العبادات .

علاقة الصوم والخصوص :

وإذا ثبت أن الدعاء عبادة من العبادات فكان معناه : أن الدعاء خاص والعبادات عامة ، وهذا يقتضى أن العلاقة بينهما علاقة العموم والخصوص .

ولهذا قال الإمام تقي الدين السبكي (١) في تفسير قوله تعالى * وقال ربكم ادعوني أستجب لكم * الذى قرأه الرسول (صلى الله عليه وسلم) في حديث النعمان بن بشير السابق : " الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره وأما قوله بحد ذلك * عن عبادتي * فوجه الربط : أن الدعاء أخص من العبادة ، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء " (٢)

-
- (١) هو الإمام تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن يوسف ابن موسى بن تمام الخزرجي الأنصاري السبكي (نسبة إلى سبك - بالضم والسكون - وهي قرية من قرى مصر) ، ولد سنة ٦٨٣ هـ ، وكان ممن جمع فنون العلم عن الحديث والفقه والأدب والنحو واللغة والشعر والفصاحة وكان زاهدا ورعا كثير العبادة والتلاوة وكان شجاعا وشدة في دينه وله مصنفات كثيرة وتوفي سنة ٧٤٦ هـ
- (٢) نقله الحافظ ابن حجر في فتح الباري ، كتاب الدعوات ٣٣٩/١٣ ونقله الإمام القسطلاني في ارشاد الساري ، كتاب الدعوات ١٧٣/٩

وقال الامام الشوكاني (١) : " ولاية الكريمة قد دلت على أن الدعاء من العبادة ، فانه سبحانه امر عباده أن يدعوه ، ثم قال : * ان الذين يستكبرون عن عبادتي * فأفاد بذلك ان الدعاء عبادة . وان ترك دعاء الرب سبحانه استكبار " (٢)

وهذه العلاقة بين الدعاء والعبادة - سماها المنطقيون : (نسبة المصوم والخصوص المطلق) وهي - عندهم : " النسبة بين المفعول وبين مجتمعان تارة ويفترقان تارة اخرى ، وأن يكون أحدهما يفارق صاحبه والآخر لا يمكن أن يفارقه . (٣)

ان العبادة تفارق الدعاء لوجودها دونه في الذكر والتلاوة والصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد والذبح ونحوها ، وأما الدعاء فلا يمكن أن يفارق العبادة اذ لا دعاء الا وهو عبادة - كما جاء قصر ذلك في حديث النعمان ابن بشير الذي سبق بيانه : " الدعاء هو العبادة " - فلا يفارق الدعاء العبادة بحال من الأحوال ، فالذي يفارق - وهو العبادة - أعم مطلقا ، والذي لا يفارق - وهو الدعاء - أضيق مطلقا فالنسبة بينهما - كما سموها : (المصوم والخصوص المطلق) .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) تحفة الذاكرين . باب فضل الدعاء ص ١٩-٢٠

(٣) النسب الأربع في علم المنطق وهي :

- ١/ المصوم والخصوص المطلق قد ذكر تعريفه في البحث كالقطن والأبيض
- ٢/ المصوم والخصوص من وجه ، وهي : مجتمعان تارة ويفترقان تارة اخرى . وان يكون كل واحد منهما يفارق الآخر في بعض الصور مع ان المفروض في بعضهما ، كالانسان والأبيض
- ٣/ المساواة ، وهي : لا يفترقان البتة كالانسان والناطق
- ٤/ التباين ، وهي : لا مجتمعان البتة ، كالانسان والحجر .

علاقة السببية والمسببية :

وهناك علاقة أخرى بين الدعاء والعبادة وهي : (علاقة السببية والمسببية) ، فان العبادة سبب للدعاء كما أن الدعاء سبب للعبادة .
وذلك فان من عبد الله أو عبد غيره أو عبد معه الهة أخرى فإنه يلتجئ إلى معبوده عند احتياجه ^{إلى} جلب نفع أو دفع ضرر ، سواء كان المعبود الهة حقا أم الهة باطلا أم شريكا معه .
وكذلك من دعا الله أو دعا غيره أو دعا معه الهة أخرى أو الهة أخرى - سواء كان يعتقد بأن المدعو يستجيب له بقدرته الذاتية أم بشفاعته ووساطته عند ذي القدرة الذاتية - فإنه يعبد مدعوه ويتقرب إليه بقربة أو قربات ليكون زلفى عنده فيقبل دعاءه .

وقد فسر الإمام الفخر الرازي (١) " الدعاء " في بعض الآيات الكريمة بمعنى " العبادة " وعلل أن العبادة سبب الدعاء ، ففي تفسير قوله تعالى : ﴿ ان يدعون من دونه الا انا ﴾ (٢) قال : " ويدعون " بمعنى : يعبدون ، لأن من عبد شيئا فإنه يدعوه عند احتياجه إليه " (٣)
قد ذكرت في الفصل الأول أن تفسيره الدعاء بمعنى العبادة غير مسلم به ، وأما تحليله ان العبادة سبب للدعاء فهو مسلم به ، وكذلك ان الدعاء سبب للعبادة كما سبق بيانه .

الدعوات في الصلاة :

علمنا أن بين الدعاء والعبادة علاقتين : علاقة المصوم والخصوص ، وعلاقة السببية والمسببية ، وهذه ناحية .
ومن ناحية أخرى ، اذا نظرنا إلى العبادات الشرعية - سوى الدعاء - كال تلاوة والذكر والصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد والذبح ونحوها - فإنه يمكن أن تدخل في معنى الدعاء ، وذلك - كما سبق ذكره - باعتبار تضمينها

(١) تقدمت ترجمته

(٢) النساء ٦ / ١١٧

(٣) مفاتيح الغيب ١١ / ٤٦

مهني الطلب عن استدعاء رضوان الله واستدفاع سخطه ، وفوق ذلك فان معظم هذه العبادات قد أودع الشارع الدعوات فيها .

ويحسن بنا ان نقف على بعض الأمثلة التي تتعلق بالصلاة التي هي من أهم العبادات بعد التوحيد ، لكي يتضح لنا أن العلاقة بين الدعاء والعبادة هي علاقة وطيدة بحيث لا يفصل واحد منهما عن الآخر . فالصلاة — كما قال العلماء : لغة — الدعاء ، وسميت هذه العبادة الشرعية باسم الدعاء لا شتمالها عليه .

والصلاة — كما عرفها الفقهاء : " أقوال وأفعال مفتحة بالتكبير مختمة بالتسليم .

فالأقوال عبارة عن التلاوات والدعوات والأذكار ، كما أن الأفعال عبارة عن القيام والركوع والاعتدال والسجود والجلوس .

وإذا نظرنا الى الصلاة وجدنا ان الشارع قد شرع لنا الدعوات في مواطن مختلفة من أفعالها .

١ — دعوات الاستفتاح :

كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يستفتح الصلاة بعد التكبير وقبل التلاوة بأذكار وأدعية متنوعة ، ولهذا فإنه يسن للمصلي أن يدعو فيها بدعاء الاستفتاح ، ولكن الامام مالك (رحمه الله) (١) في القول المشهور عنه — انه قال : " لا يستحب دعاء الافتتاح بعد تكبيرة الاحرام " (٢) محتجاً بحديث (المسمى صلاته) المشهور

(١) هو الامام المجتهد ابو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو

ابن الحارث بن غيمان بن جثيل بن عمرو بن أصبح الأصبحي المدني

امام دار الهجرة وأحد أئمة الأعلام الأربعة ، ولد سنة ٩٥ هـ

وتوفي سنة ١٧٩ هـ .

(٢) نقله الامام ابو داود في سننه ٤٧٢ / ٢

وليس فيه ذكر دعاء الاستفتاح ، وبحديث أنس رضي الله عنه (١) : ان النبي صلى الله عليه وسلم (وأبا بكر (٢) وعمر (٣) رضي الله عنهما) كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين (٤) فقال
 وقال الامام النووي (١) : " باستحبابه جمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم ولا يعرف من خالف فيه الا مالكا (رحمه الله) ، فقال : لا يأتي بدعاء الاستفتاح ولا بشيء بين القراءة والتكبير اصلا . بل يقول : الله اكبر — (الحمد لله رب العالمين) الى آخر الفاتحة " (٥)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) هو الصحابي الجليل ابوبكر الصديق عبدالله (سباه النبي صلى الله عليه وسلم — وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة) بن ابي قحافة عثمان بن عامر بن كعب بن تميم بن مرة التيمي ولد بمكة في نحو العام الثالث السابق لعام الفيل وكان اول من الرجال من غير قريى الرسول (صلى الله عليه وسلم) وكان اول الخلفاء الراشدين ، وتوفي سنة ١٣ هـ .

(٣) هو الصحابي الجليل الفاروق عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد المزي بن رباح ابن عبدالله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب القرشي العدوي ، ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة ، وكانت السفارة اليه في الجاهلية . وكان اسلامه عزاء ظهير به الاسلام ، وكان امير المؤمنين ثاني الخلفاء الراشدين وتوفي سنة ٢٣ هـ .

(٤) رواه الامام البخاري بسنده ، باب ما يقول بعد التكبير ٣٦٩/٢

(٥) المجموع ، دعاء الاستفتاح ٢٨٠/٣

والقول قول الجمهور - لأن حديث (المسمى صلاته) الذي احتج به الامام مالك (رحمه الله) يكون من حيث تعليمه (صلى الله عليه وسلم) الفرائض فقط ودعاء الاستفتاح ليس منها .

وأما حديث أنس (رضى الله عنه) فيكون المراد منه : أنهم كانوا يستفتحون التلاوة بالفاتحة قبل السورة ، وليس المقصود أنهم لا يدعون بدعاء الاستفتاح . وهذا لأن الأحاديث الصحيحة الواردة في الاستفتاح كثيرة .

فمن دعوات الاستفتاح التي وردت في الأحاديث الصحيحة ما ورد عن أبي هريرة (١) (رضى الله عنه) قال :

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر في الصلاة سكت هنية (٢) قبل أن يقرأ . فقلت : يا رسول الله بأبي أنت وأمي أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة - ما تقول ؟ »

قال : أقول - " اللهم باعد بيني وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم نقني من خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسلنى بالثلج والماء والبرد " (٣)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) التصغير من (هنة) أصلها : (هنة) فلما صغرت صارت (هنية) فاجتمعت واو ويا وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء ثم ادغمت وهنية معناها : قليل من الزمن .

(٣) رواه الامام البخارى بسنده . باب ما يقول بعد التكبير ٣٦٩/٢
ورواه الامام مسلم بسنده . باب ما يقال بين تكبيرة الاحرام والقراءة ٢٤٣/٢
ورواه الامام ابوداود بسنده . باب السكنة عند الافتتاح ٤٨٥/٢
ورواه الامام النسائى بسنده . باب الدعاء بين التكبيرة والقراءة ١٢٩/٢
ورواه الامام ابن ماجه باب افتتاح الصلاة ٢٦٤/١ - ٢٦٤

وقال الامام الشوكاني (١) : " وهذا الحديث اصح الاحاديث الواردة

في التوجه ، وكل ما صح من التوجهات فالتوجه به مجزئ ، ولا وجه

للقول بأنه لا يجزئ الا واحد منها محين - كما يقوله بعض اهل العلم ،

ولكنه يلبس العدول الى الاصح ، وان كان غيره من الصحيح مجزئاً (٢)

ومنها : ما ورد عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) (٣) عن

رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : "انه كان اذا قام الى الصلاة (وفي

رواية اخرى لمسلم : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - اذا استفتح الصلاة كبره

ثم)

قال : " وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفاً (٤) وما

انا من المشركين .

ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك

له وبذلك امرت وأنا من المسلمين (٥) (وفي رواية اخرى لمسلم : وأنا أول

المسلمين)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) تحفة الذاكرين ص ٩٩

(٣) هو الصحابي الجليل ابو الحسن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم

بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي ، ولد بمكة سنة ٢٣ ق . هـ وقيل غير ذلك

صهر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على ابنته فاطمة (رضي الله عنهما)

وكان اصغر ولد ابي طالب ، وكان اول من اسلم من الرجال من قري رسـ

الله (صلى الله عليه وسلم) وهو يومئذ ابن عشرين سنة ، وقيل غير ذلك ، وكان

رابع الخلفاء الراشدين . وثوفي وهو ابن سبع وخمسين وقيل غير ذلك .

(٤) في رواية الامام مسلم/فيه (مسلم) وهي مطابقة للآية الكريمة "انى وجهت وجهي ^{ليس}

للذي فطر السموات والارض حنيفاً وما انا من المشركين " (الانعام / ٧٩) . وفي

بعض الروايات زيادة (مسلم) بعد (حنيفاً) .

(٥) هكذا في رواية لمسلم عن علي ولكن في اكثر الروايات (وأنا أول المسلمين) ورواية

الاكثر مطابقة للآيتين الكريمتين ١٦٢-١٦٣ من سورة الانعام .

ألهم انت الملك لا اله الا أنت . " وزاد في رواية النسائي : سبحانه
ومحمدك " . أنت ربي - وأنا عبدك ، ظلمت نفسي واعترفت بذنبي :-
فاغفر لي ذنبي جميعا - انه لا يغفر الذنوب الا أنت .
واهدني لأحسن الأخلاق (وزاد في رواية النسائي : وأحسن
الأعمال) - لا يهدي لأحسنها الا أنت .

وأصرف عني سيئها - لا يصرف عني سيئها الا أنت .
لبيك وسعديك (١) ، والخبر كله في يدك ، والشر ليس اليك (٢)
(والسدي من هديت) ، أنا بك واليك (٣) ، لا ملجأ ولا ملجأ منك
الا اليك ، تباركت وتعاليت ، استغفر

(١) (لبيك) قال الازهرى : معناه : انا مقيم على طاعتك اقامة بعد
اقامة يقال : لب بالمكان لبا والى : أقام به .
(وسعديك) قال الازهرى : الى - مساعدة لامرك بعد مساعدة ومتابعة
بعد متابعة لدينك الذى ارتضيته بعد متابعة .
(٢) (والشر ليس اليك) فيه خمسة اقوال للعلماء ، وهى :-
١ - لا يتقرب به اليك .

٢ - لا يضاف اليك على انفراده ، فلا يقال يا خالق القردة والخنازير ، وان
كان يقال : يا خالق كل شيء . وحينئذ يدخل الشرفي العموم .
٣ - والشر لا يصعد اليك وانما يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
٤ - والشر ليس شرا بالنسبة اليك فانك خلقتة لحكمة بالغة ، وانما
هو شر بالنسبة الى المخلوقين .

٥ - انه كقوله : فلان الى بنى فلان - اذا كان عداؤه فيهم أو صفوه
اليهم (انظر المجموع للنووى ٢٧٦/٣)

(٣) قال الازهرى : " معناه : اعصم بك والجا اليك " .

وأُتوب اليك (١)

واما في التوجه في رواية للامام مسلم عن علي بلفظ (وأنا من المسلمين) .
 اكثر الروايات ، بل في رواية أخرى للامام مسلم ايضا / بلفظ (وأنا ^{كانت})
 أول المسلمين) ورواية الاكثر مطابقة للآيتين الكريمتين * قل ان صلاتي
 ونسكى ومحياي ومماتي لله رب العالمين . لا شريك له وذلك أمرت
 وأنا أول المسلمين * (٢)

ولعل رواية علي كانت من تصرف بعض الرواة ، وقد جاء ما يدل
 على ذلك في رواية الاكثر وهي مطابقة للآيتين الكريمتين .
 قال الامام الشافعي (٣) (رحمه الله) : " وقال اكثرهم (وأنا أول
 المسلمين) (٥)

وقال ابن ابي رافع (٤) : " وشككت ان يكون احدهم قال : (وأنا
 من المسلمين) (٥)

واذا ثبت ذلك فعلى المصلي ان يقول : (وأنا أول المسلمين) ولا
 حرج عليه في ذلك ، لأن المقصود منه بيان المسارعة في الامتثال لما أمر
 به والاجتناب لما نهى عنه .

(١) رواه الامام مسلم بسنده ، باب صلاة النبي ودعاؤه ، بالليل ٤٢٧/٢ - ٤٢٩

ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب ما يستفتح به الصلاة ٤٦٣/٢ - ٤٦٤

ورواه الامام النسائي بسنده ، نوع آخر من الذكر والدعاء ١٣٠/٢

ورواه الامام الشافعي بسنده في الأم ، باب افتتاح الصلاة ٩١/١ - ٩٢

(٢) الانعام / ١٦٢ - ١٦٣

(٣) هو الامام المجتهد ابو عبد الله محمد بن ادريس بن الحبا سريين عثمان بن شافع
 ابن السائب بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد المناف بن قصي بن كلاب
 القرشي المطلبى الشافعي ، ولد بمدينة غزة سنة ١٥٠ هـ . وكان كثير المناقب
 جم المفاخر منقطع القرين . وكان أول من تكلم في اصول الفقه . وتوفي بمصر سنة
 ٢٠٤ هـ

(٤) هو عبد الله بن ابي رافع كاتب علي ، وروى عن ابيه وعلي وعدة وروى عنه
 بنوه والزهرى وغيرهم ، وكان ثقة كثير الحديث .

(٥) الأم ، باب افتتاح الصلاة ٩١/١

ونظيره ما حكاه الله تعالى عن نبيه موسى (عليه السلام) * فلما أفاق
قال سبحانه - ثبت اليك * وأنا أول المؤمنين * (١)

وقوله تعالى * قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين * (٢)
خلافًا لما يزعم بعضهم : انه لا يجوز للمصلي ان يقول (وأنا
أول المسلمين) بل عليه ان يقول (وأنا من المسلمين) توهمًا منه ان المعنى :
وأنا أول شخص اعتنق الاسلام ، ومحتجًا بحديث علي والأمر - كما هو
واضح - ليس كذلك .

٢ - الدعاء في الفاتحة :

إذا نظرنا الى الفاتحة التي هي من أهم أركان الصلاة والتي فرضت
فيها بآياتها السبع التي تشني وتعاد في كل ركعة من ركعات الصلاة
وجدنا ان قوامها الدعاء .

ولندع الامام مسلمًا (٣) والامام ابو داود (٤) يرويان لنا أهمية الدعاء
في الفاتحة واجابة الله فيه - في الحديث القدسي (٥) عن الصحابي الجليل

(١) الأعراف ١٤٣/

(٢) الزخرف ٨١ /

(٣) هو الامام الحافظ ابو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كوشان
القشيري النيسابوري ، ولد بنيسابور سنة ٢٠٤ هـ وقد أُلح بالعلم والملاءمة
ورحل الى الاماكن ليسمع المشهورين ويلتقى بالنابيين من علماء عصره ، ولازم
الامام البخاري ، وله مصنفات كثيرة مفيدة وأشهرها (الجامع الصحيح) وهو
أحد الصحيحين المعمول عليهما عند اهل الحديث . وتوفي بنيسابور ٢٥ / ٧ /
٢٦١ هـ

(٤) هو الامام الحافظ ابو داود سليمان بن الأشعث بن شداد بن عمرو بن عامر ،
وقيل : سليمان بن بشر بن شداد ، وقيل غير ذلك - صاحب السنن ، ولد سنة
٢٠٢ هـ وكان من العلماء الماملين . وتوفي بللبصرة في ٦ / ١٠ / ٢٧٥ هـ .

(٥) تقدم تعريفه .

أبي هريرة (رضي الله عنه) (١)

عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال : ﷺ من صلى صلاة لم يقرأ فيها
بأم القرآن فهي خداج - ثلاثا - غير تمام (٢) ﷺ
فقبل لأبي هريرة : انا نكون وراء الامام
فقال : اقرأ بها في نفسك ، فاني سمعت رسول الله (صلى الله عليه
وسلم) يقول :

ﷺ قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين (وزاد في
رواية لمسلم : فنصفها لي ونصفها لعبدي) ولعبدي ما سأل

فاذا قال الحمد : الحمد لله رب العالمين

قال الله تعالى : حمدني عبدي

واذا قال : الرحمن الرحيم

قال الله تعالى : اثني علي عبدي

واذا قال : مالك يوم الدين

قال : مجدني عبدي ، وقال مرة : فوض الي عبدي

فاذا قال : اياك نعبد واياك نستعين

قال : هذا بيني وبين عبدي ، ولعبدي ما سأل

فاذا قال : اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير

المغضوب عليهم . ولا الضالين

قال : هذا لعبدي ، ولعبدي ما سأل ﷺ (٣)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) قال ابو الطيب : " بيان خداج ، او بدل ، وقيل : انه تأكيد "

(٣) رواه الامام مسلم بسنده ، واللفظه ، باب وجوب قراءة الفاتحة ٦/٢ ٢٧-٢٨
ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب من ترك القراءة في صلاته بفاتحة الكتاب

٣ - الدعاء في الركوع :

وقد دام النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو في ركوعه معظما فيه الرب عز وجل بتسبيحه وتحميده والاستغفار منه .
وذلك ما ورد عن عائشة (رضى الله عنها) (١) قالت : " كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده : " سبحانك - اللهم - ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن " (٢)
وفي رواية غيرها (رضى الله عنها) قالت :
" ما صلى النبي (صلى الله عليه وسلم) صلاة - بعد ان نزلت عليه :
" اذا جاء نصر الله والفتح " (٣) الا ان يقول فيها : " سبحانك ربنا وبحمدك
اللهم اغفر لي " (٤)

(١) تقدمت ترجمتها

(٢) رواه الامام البخارى بسنده ، باب التسبيح والدعاء في السجود ٤٤٣/٢

وباب الركوع في الركوع ٤٢٤/٢

ورواه الامام مسلم بسنده ، باب ما يقال في الركوع والسجود ١٢١/٢

ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء في الركوع والسجود ١٣٠/٣

ورواه الامام النسائي بسنده ، نوع آخر من الدعاء في السجود ٢١٩/٢

ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب التسبيح في الركوع والسجود ٢٨٧/١

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، وصف التسبيح الذى يسبح به المرء ربه جل وعلا

في سجوده من صلاته ٢٩٩/٣

ورواه الامام البيهقي بسنده في السنن الكبرى ، باب الذكر في السجود ١٠٩/٢

(٣) النصر ١/ يعنى : سورة النصر

(٤) رواه الامام البخارى بسنده ، واللفظ له ، باب تفسير سورة اذا جاء نصر الله

٣٦٤/١٠

ورواه الامام مسلم بسنده ، باب ما يقال في الركوع والسجود ١٢٢/٢

فأما الرواية الأولى فلا تبين ما هو القرآن الذي يتأوله النبي (صلى الله عليه وسلم) ، فان لفظ القرآن قد يطلق ويراد به المصحف كله ، ويطلق ويراد به السورة ويطلق ويراد به الآية ، ووردت الرواية الثانية مبينة لها - بأن المراد بالقرآن في الرواية الأولى هو سورة النصر . ولكن ما يدعى به النبي (صلى الله عليه وسلم) في هاتين الروایتين كان مؤولا وفسرا ومستوفيا ما أمر به من سورة النصر في الآية الأخيرة فقط ، فيتبين المراد بالقرآن في الرواية الأولى هو الآية الأخيرة من سورة النصر .

كما شرح الامام النووي وقال : " معنى يتأول القرآن بعمل ما أمر به في قوله عز وجل : ﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا ﴾ (١) (٢) وأما الرواية الثانية فقد بينت أن الدعاء الذي يدعوه النبي (صلى الله عليه وسلم) كان في الصلاة ولكن لم يتبين في أي موطن منها ، وانما بينت ذلك الرواية الأولى على ان النبي (صلى الله عليه وسلم) كان يدعوه في ركوعه وسجوده .

فالروایتان تبين احدهما الاخرى .

ومعنى ذلك انه يسن لنا أن نندعو في الركوع - وخاصة بهذا الاستغفار والاستغفار نوع من الدعاء - وأن نكثر بالدعاء فيه - وهذا لقول عائشة (رضي الله عنها) : (كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده ٠٠٠) الحديث ، وأن ندأموه عليه - لقولها (رضي الله عنها) (ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة ٠٠٠ الا أن يقول فيها ٠٠٠) الحديث فلا نبالي قول طائفة من الفقهاء بکراهة الدعاء في الركوع مستدلا بحديث المأمور فيه تعظم الرب عز وجل .

(١) النصر ٣/

(٢) شرح مسلم ، باب ما يقال في الركوع والسجود ١٢٢/٢

وذلك ما ورد عن ابن عباس (رضي الله عنه) (١) قال : " كشف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الستارة " وفي رواية النسائي والبيهقي : " السترة " (٢) والناس صفوف خلف أبي بكر (رضي الله عنه) " وزاد في رواية النسائي والبيهقي : " ورأسه معصوب " (٣) في مرضه الذي مات فيه " . فقال : (أيها الناس) " وزاد في رواية النسائي والبيهقي : اللهم قد بلغت - ثلاث مرات -) ، انه لم يسبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة براهها المسلم او ترى له (٤) .

ألا واني نهييت أن اقرأ القرآن راكعا أو ساجدا ، فأما الركوع فعظموا فيه الرب عز وجل ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء - فقمن (٥) ، أن يستجاب لكم (٦)

(١) تقدمت ترجمته

الذي

(٢) الستارة (بكسر السين) والستر ، بمعنى واحد ، وهو يكون على باب البيت والدار

(٣) أي : مشدود بالحصابة من عمامة أو منديل أو خرقة .

(٤) قال الامام ابو الطيب : " على صيغة المجهول : أي رآها غيره له " .

(٥) قال الامام النووي : " هو بفتح القاف وفتح الميم وكسرها - لغتان مشهورتان :

فمن فتح فهو عنده مصدر لا يشي ولا يجمع ومن كسر فهو وصف يشي ويجمع ، وفيه لغة ثالثة (قمين) بزيادة الباء وفتح القاف وكسر الميم . ومعناه :

" حقيق وجدير " (انظر شرح مسلم ١١٨/٢)

(٦) رواه الامام مسلم بسنده . باب النسي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود ١١٨/٢

ورواه الامام ابو داود بسنده . باب الدعاء في الركوع والسجود ١٢٩/٣

ورواه الامام النسائي بسنده ، باب الامر بالاجتهاد في الدعاء في السجود ١١٨/٢

ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الاجتهاد في الدعاء في السجود ١١٠/٢

ولا نبالي قولهم بالكراهة لأن الأمر بالتعظيم في الركوع لا ينافي
 دعاءه (صلى الله عليه وسلم) فيه واكتاره ومداومته — كما أن الأمر بالدعاء في
 السجود لا ينافي التعظيم فيه .
 فحديث الأمر بالتعظيم غير مصرح بالنهي عن الدعاء فيه ولا بالنهي
 له ، ولو صرح بنفيه كان الحديث الصحيح المتظاهر بأثباته مقدما ، والاثبات
 مقدم على النفي .
 قال الامام ابن دقيق العيد (١) : " فانه يؤخذ من هذا الحديث (٢)
 الجواز ، ومن ذلك (٣) الألوية بتخصيص الركوع بالتعظيم .
 ويحتمل ان يكون السجود وقد أمر فيه بتكثير الدعاء لا شارة قوله :
 (فاجتهدوا) واحتمالها لكثرة ، والذي وقع في الركوع من قوله (اغفروني)
 ليس كثيرا ، فليس فيه معارضة ما أمر به في السجود " (٤)
 واعترضه الامام الفاكهاني (٥) وقال : " هذا تعسف وإبطال لقول الفقهاء
 بالكراهة في الركوع ، ولا جائز ان يريد الجواز مع الكراهية ، لأنه منزه
 عن فعل المكروه .

(١) هو الامام تقي الدين ابو الفتح محمد بن علي بن وهب مطيع القشيري المعروف
 بابن دقيق العيد ، القوصي المنشأ ، المالكي ثم الشافعي ، نزيل القاهرة
 ولد في ٦٥٢ / ٨ / ٢٥ هـ ، وكان حسن الاستنباط للاحكام والمعاني من
 القرآن والسنة ، عالما في العلم النقلية والعقلية وتوفي ٧٠٢ / ٢ / ١١ هـ

(٢) اي حديث عائشة

(٣) اي حديث ابن عباس

(٤) احكام الاحكام ٤٦ / ٣ — ٤٧

(٥) هو الامام تاج الدين عمر بن علي بن سالم بن صدقة اللخمي الاسكندري
 صاحب " رياض الاقيام في شرح عمدة الاحكام " . ولد سنة ٦٥٤ هـ وكان
 عالما في النحو والفقه ، وله مؤلفات ، وتوفي سنة ٧٣٤ هـ .

وإدعاءه أن يكون في الركوع قليلا ممنوع - سيما مع قول عائشة (رضي الله عنها) : " كان يكثر أن يقول " الدال على المداومة " (١)

وأجاب عنه الامام الصنعاني (٢) وقال : " أن الشارح ذكر ما دل عليه الحديث ، وليس فيه منافاة صريحة لما ذكره الفقهاء .

وأراد بمنع الكثرة : عدم الزيادة على قوله (اللهم اغفر لي) في الركوع الواحد - وهو قليل بالنسبة إلى السجود المأمور فيه بالاجتهاد في الدعاء المشعر بتكثيره ، ولم يرد أنه كان يقول ذلك في بعض الصلوات دون بعض حتى يعترض بقول عائشة (كان يكثر) (٣)

وأضاف قائلا : " لك أن تمنع قول الفقهاء : أن الدعاء مكروه فسي الركوع - مسندا له بدعائه فيه (صلى الله عليه وسلم) .

فإن أراد اجماع الفقهاء عليه فهو مطالب بتصحيحه ، والدعوى فيه كثيرة خالية عن البرهان منقوضة في عدة موارد - بوجود - خلافاً لجلسة العلماء بحيث يترجع بها الجزم على عدم الوثوق بنقل الاجماع .

وقول الفاكهاني : لا جائز أن يراى الجواز مع الكراهية مباين لما قاله الشارح من افادة الحديث الأولى ولو بـ .

فالظاهر : عدم المنع من الدعاء في الركوع كما ورد عنه (صلى الله عليه وسلم) (٣)

(١) نقله الامام الصنعاني في المدة على احكام الاحكام ٤٦/٣ - ٤٧

(٢) هو الامام محمد بن اسماعيل بن صلاح بن محمد الامير الحسنى الكحلاني ثم الصنعاني ، ولد بمدينة كحلان باليمن سنة ١٠٩٩ هـ وانتقل مع والده الى صنعاء سنة ١١١٠ هـ كان واقفاً مع الأدلة ونفر من التقليد وزيف ما لا دليل عليه من الآراء الفقهية ، وله مصنفات كثيرة ومن أشهرها سبل السلام وتوفي في ١١٨٢/٨/٣ هـ .

(٣) المدة على احكام الاحكام ٤٦/٣ - ٤٧

والأظهر - ان الدعاء في الركوع سنة - لثبوت دعائه - (صلى الله عليه وسلم) وتكثيره ومداومته ، وليس جوازا - كما قال الامامان ابن دقيق العيد والصنعاني ، لأن التكثير والمداومة يدلان على السنة لا على الجواز فقط .

٤ - الدعاء في الاعتدال :

وقد ثبت ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يدعو في اعتداله من الركوع بحمد الله تعالى وبساله .
 وذلك ما ورد عن ابن ابي اوفى (رضى الله عنه) (١) عن النبي (صلى الله عليه وسلم) : **انه كان يقول : (وفي رواية ابي داود وابن ماجه : كان اذا رفع رأسه من الركوع يقول :**
" لك الحمد ملء (٢) السموات وملء الارض وملء ما شئت من شئ بعد) (٣)
اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد .
اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من
الوسخ " (وفي رواية : من الدرن) ، (وفي رواية : من الدنس) " (٤)

-
- (١) هو الصحابي عبد الله بن ابي اوفى علقمة بن خالد بن الحارث بن ابي اسيد ابن رفاعه بن ثعلبة بن هوازن بن أسلم بن أمي بن حارثة الأسلمي ، شهيد الخندق وبيعة الرضوان ، وتوفي بالكوفة سنة ٨٦ هـ وقبل ٨٧ هـ وقبل ٨٨ هـ وهو آخر من مات بها من الصحابة .
- (٢) بكسر الميم ، ويجوز نصب آخره على الحال ويجوز رفعه .
- (٣) الى هنا آخر ما ورد في رواية ابي داود وابن ماجه
- فرواه الامام ابو داود بسنده ، باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع ٨١/٣
- ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع ٢٨٣/١
- (٤) رواه الامام مسلم بسنده . باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع ١١٤/٢

والحديث الذى ورد في رواية الامام مسلم (١) لم يبين في أى موطن ولا في أى زمن كان يقول (صلى الله عليه وسلم) هذا الذكر وهذا الدعاء ، والذى ورد في رواية الامام ابي داود (١) ورواية الامام ابن ماجه (٢) يبين الموطع الذى يقول الرسول (صلى الله عليه وسلم) وهو اذا رفع رأسه من الركوع اى : عند الاعتدال ، ولكن روايتهما هذه ليس فيها الدعاء ، بل فيها الذكر فقط ألا وهو : (لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شئ بعد) ، وأما الدعاء : اللهم طهرنى (.....) الحديث فهو في رواية الامام مسلم فقط . ولهذا يتعين ان الدعاء المذكور يكون في الاعتدال ، لأنه من زيادة الثقات ، وزيادة الثقات مقبولة ،

هـ - الدعوات في السجود :

وقد كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يدعو في سجوده بدعوات كثيرة متنوعة ، ويأمر أمته باكثر الدعاء واجتهاده فيه ، لأن اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، واذا دعا المبد ربه في سجوده واجتهده في الدعاء واكثر كان حقيقا ان يقبل ربه دعاء عبده ويعطيه ما سأل وقمنا ان يستجيب له .

كما ورد ذلك في حديث ابي هريرة (رضى الله عنه) (١) أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : (أقرب ما يكون العبد من ربه

(١) تقدمت ترجمتهم

(٢) هو الامام الحافظ ابو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه الرمى بالولاء القزوينى مصنف كتاب السنن في الحديث ، ولد سنة ٢٠٩ هـ ورحل الى مكة والبصرة والكوفة وبغداد والشام ومصر والىرى ، وصنف السنن والتاريخ والتفسير وتوفى سنة ٢٧٣ هـ

وهو ساجد - فاكثروا الدعاء ٤ (١)

وورد في حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) (٢) السابق ذكره (٣)

مرفوعا وفيه : ٤ ألا واني نهيت ان اقرأ القرآن راكعا او ساجدا
فأما الركوع فعظموا فيه الرب عز وجل ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء
فمن (٤) ان يستجاب لكم ٥ (٥)

قال الامام الصنعاني (٢) : " والحديث دليل على مشروعية الدعاء
حال السجود بأي دعاء كان - من طلب خيري الدنيا والاخرة والاستمادة
من شرهما ، وانه محل الاجابة " (٦)

وقد اتفق العلماء على تحريم قراءة القرآن حال الركوع والسجود
لأن الأصل في النهي - التحريم .
ولكنهم اختلفوا في تعظيم الرب عز وجل في الركوع واكثر الدعاء
واجتهاده في السجود .

-
- (١) رواه الامام مسلم بسنده ، باب ما يقال في الركوع والسجود ١٢٠/٢
ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء في الركوع والسجود ١٢٨/٣
ورواه الامام النسائي بسنده ، باب اقرب ما يكون العبد ٢٢٦/٢
ورواه الامام ابن حبان بسنده ، باب الرغبة في الدعاء في السجود ٢٩٨/٣
ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الاجتهاد في الدعاء في السجود ١١٠/٢

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) سبق ذكره في مبحث " الدعاء في الركوع "

(٤) اي : جدير وحقيق

(٥) تقدم تخرجه قريبا

(٦) سبل السلام ، باب صفة الصلاة ٢٣٦/١

الامام
فذهب / احمد بن حنبل (١) (رحمه الله) وطائفة من المحدثين الى
وجوب تعظيم الرب ووجوب الدعاء في السجود - لا أمر بهما ، والاُصل
في الأمر الوجوب .

وذهب الجمهور الى انه ندب ، لحديث (المصنوع صلاته) فانه لم ي
يعلمه (صلى الله عليه وسلم) وذلك ولو كان واجبا لأمره به
والظاهر من هذين القولين ان الحديثين يدلان على تأكيد
الدعاء في السجود والحث الشديد على اكثره واجتهاده فيه ، سواء
أكان السجود في الصلوات الفريضة أم النافلة .

١ - فمن دعواته (صلى الله عليه وسلم) التي يدعو بها في سجوده
ما ورد عن ابي هريرة (رضى الله عنه) (٢) :

(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده : " اللهم
اغفر لي ذنبي كله - فقه (٣) وجله (٤) ، وأوله وآخره ، وعلا نيته وسره) (٥)

(١) هو الامام الحافظ المجتهد ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل بن هلال
ابن اسد بن ادريس بن عبد الله بن حبان بن عبد الله بن أنس بن عوف بن
قاسط بن مازن بن شيان الشيباني ، المروزي الاصل - صاحب المسند ولد
ببغداد سنة ١٦٤ هـ . وكان من اصحاب الامام الشافعي وخواصه واخذ عنه
الحديث جماعة من الأماثل كالامام البخاري والامام مسلم وتوفي ببغداد فسي
١٢ / ٣ / ٢٤١ هـ

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) بكسر الدال ، اي : دقيقه وصغيره

(٤) بكسر الجيم ، وقد تضم اي : جليله وكبيره

(٥) رواه الامام مسلم بسنده ، باب ما يقال في الركوع والسجود ١٢١ / ٢

ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء في الركوع والسجود ١٣١ / ٣

ورواه الامام ابن حبان ، الاباحة للمصلي ان يسأل الله جل وعلا مغفرة ذنوبه
في سجوده ٣٠٠ / ٣

ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الاجتهاد في الدعاء في السجود ١١٠ / ٢

٢ - ومنها : ما ورد عن عائشة (١) (رضي الله عنها) قالت :

لقد فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفراش ، فالتصت به ، فوقعت يدي على بطن قدميه - وهو في المسجد وهما منصوبتان ، وهو يقول : " اللهم أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك " (٢)

• والاستعاذة نوع من الدعاء •

٣ - ومنها : دعاء التفسير المصلى لسورة النصر - كما سبق ذكره

وتخرجه في مبحث الدعاء في الركوع •

٦ - الدعاء بين السجدين :

وقد كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يدعو بين السجدين بدعاء

يشتمل على أمور متنوعة جامعة لخبري الدنيا والآخرة •

كما ورد عن ابن عباس (١) (رضي الله عنهما) قال : " كان النبي

(صلى الله عليه وسلم) يقول بين السجدين : " اللهم اغفر لي وارحمني ، واجبرني

" وفي رواية أبي داود بلفظ وعافني " واهدني " وليس في رواية ابن ماجه :

واهدني " (٢) وزاد في روايتي ابن ماجه والحاكم بلفظ : وارفعني " (٣) وارزقني .

(١) تقدمت ترجمتهما •

(٢) رواه الامام مسلم بسنده ، باب ما يقال في الركوع والسجود ١٢١/٢

ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء في الركوع والسجود ١٣٢/٣

ورواه الامام الترمذي بسنده وقال : هذا حديث حسن صحيح ٤٦٩/٩

ورواه الامام النسائي بسنده ، نوع آخر من باب الامر بالاجتهاد في الدعاء

٢٢٢/٢

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، ما يستحب للمصلي ان يتعوذ برضاء الله

الخ ٣٠٠/٣

(٣) رواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء بين السجدين ٨٧/٣ ===

ان الالفاظ التي وردت في هذا الدعاء تكون في بعض الروايات زيادة لفظ على الروايات الأخرى ، وفي بعضها بدل لفظ عن الآخر ، وهذا - أن نحمل على ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، فنجمع تلك الالفاظ كلها في دعائنا الواحد .

قال الامام النووي (١) : " فلاحتيب والاختبار ان يجمع بين

الروايات ، ويأتى بجميع الفاظها وهى سبعة " (٢)

وقد يدعو (صلى الله عليه وسلم) بين السجدين بدعاء المغفرة فقط ،

كما ورد ذلك عن حذيفة (٣) (رضى الله عنه) :

في " أنه (صلى الله عليه وسلم) كان يقول بين السجدين : (رب اغفرلى .

== ورواه الامام الترمذى بسنده ، وسكت عنه باب ما يقول بين السجدين

١٦٢ / ٢ .

ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب ما يقول بين السجدين ٢٩٠ / ١ .

ورواه الامام الحاكم بسنده : وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

وأقره الامام الذهبي ، باب الدعاء بين السجدين ٢٧١ / ١ .

فقال الامام النووي : " رواه ابو داود والترمذى وغيرهما باسناد جيد " ،

(المجموع ٤١٢ / ٣)

وقال الامام المباركورى : " فحديثه هذا - ان لم يكن صحيحا فلا ينزل

عن درجة الحسن " ، (تحفة الأحمدي ١٦٣ / ٢)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) المجموع ٤١٢ / ٣

(٣) هو الصحابي الجليل ابو عبد الله حذيفة بن اليمان حسين بن جابر (واليمان لقب) وكان من كبار الصحابة ، وشهد أحدا ، وهو معروف في الصحابة بصاحب سر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، وعلى يده فتح همدان والرى والدینور سنة ٢٢ هـ ، وتوفي سنة ٣٦ هـ .

رب اغفر لي (١) .

٧ - الدعوات بين التشهد الأخير والسلام :

وقد كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يدعو بين التشهد الأخير والسلام بدعوات كثيرة مشنوعة ، ثم بأمر أمته ان يختاروا من الدعاء اعجبه اليهم فيدعون به .

وذلك ما ورد عن عبد الله (رضى الله عنه) (٢) قال : **كنا مع النبي (صلى الله عليه وسلم) في الصلاة :**

قلنا : **"السلام على الله من عباده ، السلام على فلان وفلان"**
فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) : **(لا تقولوا - السلام على الله "**
فان الله هو السلام ، ولكن قولوا : "التحيات لله والصلوات والطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين"
(فانكم اذا قلتم ذلك أصاب كل من في السماء أو بين السماء والأرض)
"أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله" (ثم ليتخير من الدعاء أعجبه اليه فيدعو) (وزاد في رواية أبي داود : : به) (ومن وجه آخر للنسائي بلفظ : فليدع به) (٣) .

فمن دعوات رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بين التشهد الأخير والسلام ما ورد عن أبي هريرة (رضى الله عنه) (٢) قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : **إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع (وفي رواية : اذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتمنن بالله من أربع) يقول :**

(١) رواه الامام النسائي بسنده ، باب الدعاء بين السجدين ٢٣١/٢
ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب ما يقول بين السجدين ٢٨٩/١
(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) رواه الامام البخاري بسنده ، باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد ٤٦٥/٢
() رواه الامام مسلم بسنده ، باب التشهد في الصلاة ٣٩/٣ - ٤٣
ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب التشهد ٤٨/٣ - ٢٥١
ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الدعاء في الصلاة ١٥٣/٢

• (اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ، ومن شر فتنة المسيح الدجال) (١)

وقد اهتم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بتعليم الصحابة (رضوان الله عليهم) هذا الدعاء كتحليهم السورة في القرآن •

ولهذا أمر طاوس (٢) ابنه باعادة الصلاة التي لم يدع فيها بهذا الدعاء وسواء كان هذا الامر من طاوس من باب الوجوب أم من باب التأديب - لرى مدى اهمية هذا الدعاء في الصلاة •

وذلك ما روى طاوس (٢) عن ابن عباس (رضى الله عنهما) (٣) ان

رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن ، يقول : قولوا : (اللهم : انا نعوذ بك من عذاب جهنم ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات)

قال الامام مسلم (٣) : " بلغنى ان طاوسا قال لابنه : أدعوت بها في صلاتك ، فقال : لا ، قال أعد صلاتك " (٤)

(١) رواه الامام مسلم بسنده ، باب استحباب التعمود من عذاب القبر الخ ٢٣٣/٢

(٢) هو أبو عبد الرحمن طاوس بن كيسان البهاني الحميري الجندى (بفتح الجيم والنون) مولى بحير بن ريسان من ابناء السفرس : وكان من سادات التابعين ومن عباد أهل اليمن ، وتوفي سنة ١٠٦ هـ

(٣) تقدمت ترجمتهما

(٤) رواه الامام مسلم بسنده ، باب استحباب التعمود من عذاب القبر الخ ٢٣٥/٢ - ٢٣٦

قال الحافظ ابن حجر (١) : " فهذا فيه تعيين هذه الاستعاذة

بعد الفراغ من التشهد فيكون سابقا على غيره من الأدعية ، وما ورد الاذن فيه ان المصلي يتخير من الدعاء ما شاء يكون بعد هذه الاستعاذة وقبل السلام (٢) .

ومن الدعوات بين التشهد الأخير والسلام ما ورد عن علي (١) (رضي الله عنه) - في حديث طويل - وفيه : **يُ** ثم يكون (صلى الله عليه وسلم) آخر ما يقول بين التشهد والتسليم : **" اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسروا وما أعلنت ، وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا اله الا أنت "** (٣)

٨ - الدعوات المطلقة في الصلاة :

وهناك دعوات كثيرة متنوعة وردت عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

مطلقة في الصلاة غير مقيدة في أى وقت فيها ولا معينة في أى موطن منها .

فمنها : ما ورد عن ابي بكر (رضي الله عنه) (٢)

يُ أنه قال للنبي (صلى الله عليه وسلم) : علمني دعاء ادعوه في

صلاتي . قال : قل - **" اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ، ولا يغفر الذنوب**

الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك ، وارحمني - انك أنت الغفور الرحيم " (٤)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) فتح الباري : باب الدعاء قبل السلام ٤٦٢ / ٢

(٣) رواه الامام مسلم بسنده ، باب صلاة النبي ودعاؤه بالليل ٤٢٩ / ٢

(٤) رواه الامام البخاري بسنده ، باب الدعاء قبل السلام ٤٦٤ / ٢

وهذا الحديث مطلق في الصلاة وليس فيه تقيد الوقت ولا تعيين
الموطن الذي يأمر بالدعاء فيه .

وقد أشار الامام البخارى (١) الى بعض مواطنه وأوردته في باب الدعاء
قبل السلام .

وقال الامام ابن دقيق العيد (٢) : " هذا الحديث يقتضى الأمر
بهذا الدعاء في الصلاة من غير تعيين محله ، ولو فعل فيها - من حيث لا يكره
الدعاء ، في أى الاماكن كان - لجاز ، ولعل الأولى ان يكون في احد
مواطني : اما السجود ، واما بعد التشهد ، فانهما الموضعان اللذان أمرنا
فيهما بالدعاء " (٣)

وهناك أنواع كثيرة من دعوات رسول الله (صلى الله عليه وسلم) التي

وردت مطلقة في الصلاة ومقيدة في موطن من مواطنها ، وقد سقت بعضها
هنا للتشيل على أن العبادة كالصلاة فيها دعوات في كل فعل من أفعالها .

ومن هذا - يتضح لنا ان العلاقة بين الدعاء والعبادة هي علاقة

وطيدة أكيدة بحيث لا ينفصل واحد منهما عن الآخر ، فالدعاء عبادة من

العبادات ، والعبادات - سوى الدعاء - لا تخلو عن الأُدعية ، وتلك العبادات تنسب

نفسها تدخل في معنى الدعاء باعتبار تضمنها معنى الطلب من استدعاء رضوان

الله واستدفاع سخطه ، وبأزاء ذلك فان الدعاء سبب للعبادة كما ان العبادة
سبب للدعاء .

(١) هو الامام الحافظ ابو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن برد بن
الجعفي بالولاء ، ولد ببخارى سنة ١٩٤ هـ ونشأ بها يتيما فحفظ
القرآن وحبب اليه سماع الحديث فحفظ عشرات الألوف من الأحاديث قبل
ان يهاجر البلوغ ، ثم رحل في طلب الحديث الى أكثر ما لك الشرق ،
ولما نضج علمه شرح في تمييز الأحاديث الصحيحة من غيرها وألف كتابه
" الجامع الصحيح " وتوفي سنة ٢٥٦ هـ .

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) احكام الاحكام ٤٠/٣

الفصل الثالث

في بيان :-

- اثر الدعاء وفائدته .
- الشبهات حول اثر الدعاء وفائدته .
- الرد على تلك الشبهات .

الفصل الثالث

أثر الدعاء وفائدته وسوق ما أوردوا من شبهات والرد عليها

أثر الدعاء وفائدته

عرفنا - مما سبق في الفصل الثاني - ان الدعاء مندوب اليه في كل وقت من الاوقات ، وانه هو العبادة وهو من أكرم الأشياء على الله وهو وسيلة من الوسائل لنيل محبة الله ومَرْضاته ، وانه يرد القدر وينفع مما نزل ومما لم ينزل وينجى من الهلاك ، وانه مفتاح أبواب الاجابة والرحمة والجنة ، وانه سلاح المؤمن من وِعَمد الدين ونور السموات والارض وغير ذلك ، ومع ذلك - فان هناك طائفة قالوا : " السكوت أفضل من الدعاء " وهم أرادوا ان الدعاء ليس له أثر في المطلوب ولا فائدة فيه ، وأوردوا شبهات في ذلك ، وجملتها ما أوردوا :-

١ - ان الدعاء ملأفئ للرضا بالقدر ، والرضا بالقدر أجل مقامات

الصدقين واعلاها ، لانه مقام ابراهيمي .

٢ - وان الدعاء يشبه الامر والنهي . وهما من العبد في حق المولى

الكريم الرحيم سوء أدب . وذلك لانه تعالى فعال لما يريد ، والعبد

لا يدعوا الا بما هو مصلحة له ، والجواد المطلق لا يهمله ، فأى فائدة في

الدعاء ؟ ولانه تعالى عالم الغيوب * يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور (١)

ويعلم احوال عبادع ، وحينئذ فأى حاجة للعبد الى الدعاء ؟

٣ - ان المدعوبه - ان كان قد قدر لم يكن بد من وقوعه - دعا

به العبد ام لم يدع - فلا أثر في الدعاء ، وان لم يكن قد قدر لم يـقـع

سواء دعا به العبد او لم يدع ، فلا فائدة فيه .

ولكن الجمهور قالوا : " الدعاء افضل من السكوت " وردوا على تلك

الشبهات .

وقد نقل هذا الاختلاف الامام ابو القاسم القشيري (١) وقال :

" واختلف الناس في ان الأفضل : الدعاء ام السكوت والرضا ؟

(١) فمنهم من قال : الدعاء في نفسه عبادة

قال النبي (صلى الله عليه وسلم) : " الدعاء مخ العبادة " (٢)

(١) هو الامام ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري ، صاحب الرسالة المشهورة ، وأصله من " أستواي " ناحية بنيسابور ، ولد سنة ٣٧٧ هـ وتوفي أبوه وهو صغير ، وحضر الى نيسابور ليتعلم الحساب فاتفق حضوره مجلس أبي على الدقاق ووقع في قلبه وسلك طريق الإرادة وله مؤلفات كثيرة ، ومنها لطائف الاشارات في التفسير ، توفي سنة ٤٦٥ هـ

(٢) وهذا الحديث بهذا اللفظ ضعيف الاسناد ، وقد رواه الامام الترمذي بسنده عن أنس بن مالك (رضي الله عنه) - قال الامام الترمذي : " هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه الا من حديث ابن السهيمية " (باب ما جاء في فضل الدعاء ٩ / ٣١٠ - ٣١١) وقال في موضع آخر : " ابن السهيمية ضعيف عند اهل الحديث - ضعفه يحيى ابن سعيد القطان وغيره من قبل حفظه " (جامع الترمذي ، باب ما جاء في الرخصة في ذلك " اي في استقبال القبلة بغائط او ببول " (٦٤ / ١)

والحديث الثابت بلفظ " الدعاء هو العبادة " رواه الامام الترمذي بسنده وقال هذا حديث حسن صحيح ، ورواه الحاكم ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واقره الذهبي وقال صحيح . انظر مبحث " الدعاء هو العبادة " .

فالاتيان بما هو عبادة أولى من تركه ، ثم هو الحق سبحانه وتعالى
فان لم يستجب للعبد ولم يصل الى حظ نفسه فلقد قام بحق ربه ،
لأن الدعاء اظهار فاقة العبودية .

(٢) وطائفة ، قالوا : السكوت والخمول تحت جريان الحكم اثم ،
والرضا بما سبق من اختيار الحق أولى .

وقد قال (صلى الله عليه وسلم) - خبرا عن الله تعالى : (من شغله
ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل ما أعطى السائلين) (١)

(٣) وقال قوم : يجب ان يكون العبد صاحب دعاء بلسانه وصاحب
رضا بقلبه - ليأتي بالأمرين جميعا .

والأولى ان يقال : ان الأوقات مختلفة :

ففي بعض الأحوال - الدعاء افضل من السكوت وهو الأدب

وفي بعض الأحوال - السكوت افضل من الدعاء وهو الأدب

وانما يصرف ذلك في الوقت - لأن علم الوقت انما يحصل في الوقت ،

فاذا وجد بقلبه اشارة الى الدعاء - فالدعاء له أولى .

واذا وجد اشارة الى السكوت - فالسكوت له أتم .

وبصح ان يقال : ينبغي للعبد ان لا يكون ساهيا عن شهود

ربه تعالى في حال دعائه ثم يجب عليه ان يراعي حاله :-

فان وجد من الدعاء زيادة بسط في وقته - فالدعاء له أولى وان عاد الى

قلبه في وقت الدعاء شبه زجر ومثل قبض فالأولى ترك الدعاء في هذا

الوقت .

وان لم يجد في قلبه زيادة بسط ولا حصول زجر = فالدعاء وتركه

ههنا سيان .

فان كان الغالب عليه في هذا الوقت - العلم ، فالدعاء أولى - لكونه عبادة

وان كان الغالب عليه في هذا الوقت - المعرفة والحال والسكوت ، فالسكوت أولى .

(١) سيأتي الكلام عليه في صلب الموضوع .

ويصح أن يقال

ما كان للمسلمين فيمنصب ، أو للحق سبحانه وتعالى فيه حق — فالدعاء أولى
وما كان لنفسك فيه حظ — فالسكوت أتم " (١)
والذي يظهر — أن الدعاء أفضل من السكوت مطلقا ، كما ذهب إليه جمهور
العلماء — لأن الدعاء نفسه عبادة من العبادات الشرعية ، والاتيان بالعبادة أفضل
من تركها .

وقد رجح الإمام النووي (٢) أفضلية الدعاء مطلقا ، وقال : " ودليل
الفقهاء ظواهر القرآن والسنة في الأمر بالدعاء وفعله ، والخبار عن الأنبياء
(صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين) بفعله " (٣)
وقال الإمام مرتضى الزبيدي (٤) : " والصواب — أن الدعاء أولى
مطلقا وعليه الجمهور ، فإنه نفسه عبادة ، والاتيان بالعبادة أولى من تركها " (٥).

(١) الرسالة القشيرية (باختصار) باب الدعاء ص ١٤١ — ١٤٢

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) شرح مسلم ، باب الدعوات والتعوذ ٥٥٩/٥

(٤) هو الإمام أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني الزبيدي —
الملقب بمرتضى و صاحب " تاج المروس في شرح القاموس " و " اتحاف
السادة المتقين في شرح احباء علم الدين " ولد سنة ١٢٤٥ هـ ، أصله
من واسط (في العراق) ومولده في بلجرام (بالهند) ومنشأه
في زبيد (باليمن) رحل الى الحجاز وأقام بمصر وكان عالما باللغة
والحديث والرجال والانساب وله مؤلفات كثيرة وتوفي سنة ١٢٠٥ هـ

(٥) اتحاف السادة المتقين ١١٦/٥

شبهات والرد عليها

١ - الشبهة الأولى :-

ان الدعاء مناقض للرضا بالقدر والرضا بالقدر أجل مقامات الصديقين وأعلاها - لأنه مقام ابراهيمي .

والذى يظهر ان الدعاء غير مناقض للرضا بالقدر ، فان الدعاء قبل ان يقع ، والرضا بالقدر بعد أن يقع ، والدعاء مع الرضا أفضل من السكوت . قال الامام الغزالي (١) : " بيان - ان الدعاء غير مناقض للرضا ، ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضا ، وكذلك كراهة المعاصي وقت أهلها ومقت أسبابها والسعي في ازالتها بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - لا يناقضه ايضاً . .

فأما الدعاء فقد تعبدنا به ، وكثرة دعوات رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وسائر الانبياء (عليهم السلام) ولقد كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في أعلى المقامات من الرضا ، وقد أثنى الله تعالى على بعض عباده بقوله * يدعوننا رغبا ورهبا * (٢)

وأما نكار المعاصي وكراهيتها وعدم الرضا فقد تعبد الله به عباده وذمهم على الرضا به . . . (٣)

وان دعواهم : بأن اجل مقامات الصديقين وأعلاها الرضا بالقدر لانه مقام ابراهيمي - غير مسلم به :-

(١) هو الامام ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي الطوسي ، الملقب بحجة الاسلام صاحب " احياء علم الدين " المشهور ، ولد بالطبران (قصبة طوس - بخراسان) ، رحل الى بغداد فالحجاز فبلاد الشام فمصر وعاد الى بلده نسبه الى صناعة الغزل (عند من يقول بتشديد الزاي) أو الى غزالة (من قرى طوس) (لمن قال بالتخفيف) وله نحو مئتي مصنف في شتى العلوم ، وتوفي سنة ٥٠٥ هـ .

(٢) الانبياء ٩٠ / (٣) احياء علم الدين ، كتاب المحبة الخ ٦٦٣ / ٩ - ٦٦٤

وذلك لأن الرضا بالقدر — بدون الدعاء — ليس أجل مقاماتهم وأعلامها ،
 وإنما من أجلها وأعلامها هو الرضا بالقدر مع الدعاء .
 وأما قولهم : أنه مقام إبراهيمي — فأنهم أشاروا إلى حديث : أن إبراهيم
 (عليه الصلاة والسلام) لما رموا به في المنجنيق إلى النار ، فاستقبله جبريل .
 فقال : يا إبراهيم ، ألك حاجة ؟
 قال : أما إليك فلا
 قال جبريل : فسل ربك
 فقال إبراهيم : " حسبي من سوء إلى علمه بخالي " (١)
 والذي يظهر — أن الحديث المذكور ذكره الإمام البغوي (٢)
 بصيغة التمرّض مشيراً لضحفه فقال : " روى عن أبي بن كعب (٣) : أن إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام في الحديث (٤) .

(١) الكلام عليه بعده مباشرة

(٢) هو الإمام الحافظ أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي —

الملقب بمحيي السنة ، صاحب مصابيح السنة ، ولد سنة ٤٣٦ هـ وكان
 محدثاً مفسراً فقيهاً ، ونسبته إلى " بغا " من قرى خراسان ، وله
 مؤلفات كثيرة مفيدة ، وتوفي بمرور الـ ١٠٥ هـ .

(٣) هو الصحابي الجليل أبو المنذر أو أبو الطفيل أبي إسحاق كعب بن قيس بن
 عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي
 المحاربي ، كان حبراً من أئمة اليهود ، وشهد العقبة الثانية وبايع
 النبي (صلى الله عليه وسلم) فيها ، ثم شهد بدر ، وكان أحد
 فقهاء الصحابة وأقرامهم لكتاب الله وأحد كتاب الوحي لرسول الله (صلى
 الله عليه وسلم) وتوفي في خلافة عمر (رضي الله عنه) .

(٤) معالم التنزيل تفسير سورة الأنبياء ٣٠١ / ٤

وأورده الامام ابن عراق الكنانى (١) وقال : " قال ابن تيمية (٢) :
موضوع " (٣) .

وأما استدلالهم بحديث : من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل
ما أعطى السائلين فهو حديث ضعيف الاسناد .
وقد رواه الامام الترمذى (٤) بسنده - عن ابى سعيد الخدرى (رضى
الله عنه) (٥) " قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ؛

(١) هو الامام نور الدين على بن محمد بن على بن عبد الرحمن بن عراق الكنانى
صاحب " تنزيه الشريعة المرفوعة عن الاخبار الشنيعة الموضوعة " ولد
في دمشق سنة ٩٠٧ هـ ورحل الى الحجاز فتولى الامامة بالمدينة
المنورة ، وتوفي فيها سنة ٩٦٣ هـ .

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) تنزيه الشريعة كتاب الانبياء والقدماء الفصل الثالث ٢٥٠/١

(٤) هو الامام الحافظ ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى البوغى
السلى الترمذى - صاحب " الجامع الكبير في الحديث ، ولد بترمذ (على
نهر جيحون) سنة ٢٠٩ هـ وكان من أئمة علماء الحديث وحفاظه ، وتلمذ
للبخارى وشاركه في بعض شيوخه . وقام برحلة الى العراق وخراسان
والحجاز وله مؤلفات في الحديث والتاريخ والعلل . وتوفي بترمذ
سنة ٢٧٩ هـ .

(٥) هو الصحابي الجليل ابو سعيد سيمع بن مالك بن سنان بن ثعلبة بن
عبيد بن الابر - وهو خدرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج الانصارى
الخدرى ، وكان من الحفاظ المكثرين العلماء الفضلاء العقلاء
وعرض يوم أحد وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، وتوفي سنة ٧٤ هـ .

في (يقول الرب تبارك : من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه) .
وقال : " هذا حديث حسن غريب " (١)
ورواه الامام الدارمي (٢) بسنده ، بلفظ : من شغله قراءة القرآن عن مسألتي وذكرى اعطيته افضل ثواب السائلين . . . (٣)
فقال الحافظ ابن حجر (٤) — بعد ذكر هذا الحديث : " ورجاله ثقات الا عطية الحوفي (٥) ، ففيه ضعف " (٦)
والظاهر ان في سند هذا الحديث محمد بن الحسن الهمداني (٧) وهو

(١) جامع الترمذي ٢٤٤/٨ — ٢٤٥

(٢) هو الامام الحافظ ابو محمد عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد التميمي السمرقندي الدارمي (بكسر الراء — نسبة الى دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مائة بن تميم احد بطونه) ولد سنة ١٨١ هـ وكان عابدا وزاهدا ، وظهر علم الحديث والاثار بسمرقند وتوفي سنة ٢٥٥ هـ

(٣) سنن الدارمي ، باب فضل كلام الله على سائر الكلام ٤٤١/٢

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) هو ابو الحسن عطية بن سعد بن جنادة (بضم الجيم بعدها نون خفيفة) الحوفي الجدلي القيسي الكوفي وكان يعد من شيعة اهل الكوفة وتوفي سنة ١١١ هـ ، وقيل ٢٧ هـ

(٦) فتح الباري ، باب فضل القرآن على سائر الكلام ٤٤٢/١٠

(٧) هو ابو الحسن محمد بن الحسن بن ابي يزيد الهمداني ثم المعشاري — الكوفي نزيل " واسط " من الطبقة التاسعة .

ايضا ضعيف ، وقد ذكر الحافظ ابن حجر اقوال العلماء في تضعيفه وقال : " وقال الذهبي : حسن الترمذى حديثه فلم يحسن " (١)

ومعنى ذلك ان في سند الحديث المذكور رجلين ضعيفين ، وهما : عطية العوفي ، ومحمد بن الحسن الهمداني .

والحديث لولا^{أن} فيه ضعفا لكان دليلا على ان الاشتغال — بالثلاوة — عن الذكر وعن الدعاء — يكون لصاحبه هذا العطاء الكريم وهذا الفضل العظيم ، وليس فيه دليل على ان السكوت افضل من الدعاء ولا دليل على ان الدعاء ليس له اثر في المطلوب ولا فائدة فيه .

٢ — والشبهة الثانية :-

ان الدعاء يشبه الامر والنهي ، وهما من العبد في حق المولى الكريم سوء أدب ، وذلك لانه تعالى فقال لما يريد ، والعبد لا يدعو الا بما هو مصلحة له ، والجواد المطلق لا يهتم ، فأى فائدة في الدعاء ؟ ولانه تعالى عالم الغيب ، يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور (٢) ، ويعلم أحوال عباده ، وحينئذ فأى حاجة للعبد الى الدعاء ؟

والذى يظهر ان الدعاء من العبد في حق المولى الكريم حسن أدب لأن الامر والنهي في الدعاء كانا على جهة الاستكانة والتذلل والتضرع ، وهذا مقام تعبدى ، واذا كانا على جهة الاستعلاء فهما سوء أدب ، ولكن الدعاء لا يأتي الا على جهة الاستكانة فهو حسن أدب .

والعبد في الحقيقة — جاهل بما هو مصلحة له وقد يدعو ويطلب تحقيق مصلحة يراها هو من وجهة نظره ولكنها في الواقع مصلحة له أو ليس بمصلحة له ، وبحسب سبق الدعاء يعطى الله ما ليس بمصلحة مصلحة له عاجلا أو آجلا أو يعطى مصلحة أخرى خير من المصلحة التي يدعوها عاجلا أو آجلا .

(١) تهذيب التهذيب ، ترجمة محمد بن الحسن الهمداني ١٢١/٩

(٢) غافر / ١٩

فالمصلحة العاجلة كاعطاء خير نفس المطلوب او بدله خير منه او دفع شر نفس
المطلوب او بدله اشر منه .

والمصلحة الآجلة كاعطاء خير ودفع شر في وقت آخر . أو اعطاء الثواب العظيم
او تكفير الذنوب في الآخرة .

” وسيأتي الكلام عنه في مبحث تنوع الاجابة ”

وذلك ما ورد عن عبادة بن الصامت (رضى الله عنه) (١) ، ان رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) قال : لا ما على الا أرض مسلم يدعو الله تعالى بدعوة
الا آتاه اياها . أو صرف عنه من السوء مثلها — ما لم يدع بمأثم (٢) أو قطيعة
رحم .

فقال رجل من القوم : اذا نكث

قال : الله اكثر (٣)

وورد عن ابي سعيد (رضى الله عنه) (٤)

ان النبي (صلى الله عليه وسلم) قال : لا ما من مسلم يدعو الله بدعوة — ليس
فيها مأثم ولا قطيعة رحم — الا اعطاه احدى ثلاث :

(١) هو الصحابي الجليل ابو الوليد عبادة بن الصامت بن قيس الانصاري الخزرجي
المدني — احد النقباء بدرى مشهور وشهيد المشاهد كلها ، ثم وجهه
عمر الى الشام قاضيا ومعلما ، وتوفي سنة ٣٤ هـ بالرملة
وقيل بالبیت المقدس .

(٢) أى : الامر الذى يأتى به الانسان او هو الاثم نفسه .

(٣) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح من هذا

الوجه . باب في انتظار الفرج ٢٤/١٠

(٤) تقدمت ترجمته .

— اما ان يستجيب له دعوته

— او يصرف عنه من سوء مثلها

— او يدخر له من الأجر مثلها

قالوا : يا رسول الله ، اذا اكثر

قال : الله اكثر (١)

وأبضا — ليس المقصود من الدعاء — الاعلام • وإنما للمقصود منه — قبل

كل شيء — امثال امر الله تعالى به واظهار عبودية الداعي وفقهه

واضطاراره وربوبية المدعو سبحانه وغناه وقوته •

٣ — والشبهة الثالثة : —

ان المدعوه — ان كان قد قدر لم يكن بد من وقوعه — دعا به

العبد اولم يدع ، فلا أثر في الدعاء ، وان لم يكن قد قدر لم يقع ، سواء

دعاه العبد اولم يدع ، فلا فائدة فيه •

والذى يظهر ان الحصر في المتقدمين المذكور تبين ممنوع ، فانه لو كان

الحصر فيهما فقط لوجب تعطيل جميع الاسباب ، مع انه تعالى قد قدر الاسباب

والمسببات ، وربط المسببات بالاسباب ، فحصول المسببات عند حصول الاسباب •

ونقول : ان الله قد قدر الشيع والرى بسبب الأكل والشرب وقد دخل

الجنة بالعمل الصالح ، وقد دخل النار بالعمل الطالح •

ولا نقول — مثلا : ان كان الشيع قد قدر لنا فلا بد من وقوعه أكلنا

اولم نأكل ، وان لم يقدر فلم يقع أكلنا اولم نأكل •

ومع ذلك فانه ليس من شرط الاعتراف بالقدر — ألا نأخذ بالأسباب ، لأن

الاسباب نفسها من القدر أيضا ، وانما من شرط الاعتراف بالقدر أن نأخذ

بالأسباب •

(١) رواه الامام الحاكم بسنده ، وقال هذا حديث صحيح الاسناد وأقره الامام

الذهبي وقال : صحيح باب الدعاء ٤٩٣/١

وعلى هذا - فلا بد أن هناك المقدمة الثالثة ، ألا وهي : (أن المدعوه - أن كان قد قدر بسبب لم يكن بد من وقوعه به ، ولم يقم بدونه)

والدعاء من الأسباب ، والأسباب من القدر ، فالدعاء - إذن - من قدر الله تعالى ،

وقد صرح رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن الرقية والدواء والثقة من قدر الله .

وذلك ما ورد في حديث أبي خزيمة عن أبيه (١) قال : سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

قلت : يا رسول الله ، أرايت رقي تسترقبها (٢) ، ودواء تتداوى به ونقاة (٣) تتقيها ، هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : (هي من قدر الله) (٤)

(١) أبو خزيمة هذا أحد بني الحارث بن سعد (وليس أبو خزيمة رفاعة بن عرابة من بني عذرة بن سعد) وأبوه الصحابي : يحمز السعدي - سعد هذيم - ثم من بني الحارث بن سعد ، والحارث أخو عذرة بن سعد .

(٢) رقي : جمع رقية ، وهي : ما يقرأ لطالب الشفاء ، والاسترقاء : طلب الرقية

(٣) وهي : اسم ما يلتجئ به الناس من خوف الأعداء كالترس .

(٤) رواه الإمام الترمذي بسنده وقال : هذا حديث حسن ، باب ما جاء في الرقي والأدوية ٢٣٢ / ٦ - ٢٣٣

فرواه الإمام ابن ماجه بسنده ، باب ما أنزل الله داء (كتاب الطب) ١١٣٧ / ٢

ورواه الإمام الحاكم بسنده عن حكيم بن حزام مرفوعاً نحوه ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ثم لم يخرجاه

وأقره الإمام الذهبي وقال : على شرطيهما ، باب الرقي والأدوية الخ ٣٢ / ١

وقد مر معنا في مبحث فضل الدعاء ان الدعاء يرد القدر وينفع مما نزل
ومما لم ينزل ويحتلج هو البلاء الى يوم القيامة ، ومعنى ذلك ان الدعاء ايضا
من قدر الله ، فان من القدر جلب النفع ودفع الضر بالدعاء ، وانه سبب من
الاسباب لجلب نفع او دفع ضرر .

وقد قال الامام الغزالي (١) : " فان قلت : فما فائدة الدعاء —

— والقضاء لا مرد له ؟

فاعلم — ان من القضاء رد البلاء بالدعاء ، فالدعاء سبب لرد البلاء
واستجلاب الرحمة ، كما ان الترس سبب لرد السهم ، والماء سبب لخروج النبات
من الأرض فكما ان الترس يدفع السهم فيدافعان وكذلك الدعاء والبلاء
يتعالبان ، وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى — ان لا يحمل السلاح ،
وقد قال تعالى ﴿ خذوا حذرکم ﴾ (٢) — وان لا يسقى الارض — عند بث البذر ،
فيقال : ان سبق القضاء بالنبات نبت البذر ، وان لم يسبق لم ينبت ، بل
ربط الاسباب بالمسببات هو القضاء الاول الذي هو كليج البصر او هو اقرب ،
وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الاسباب على التدرج :

والتقدير هو القدر ، والذي قدر الخير قدره بسبب ، والذي قدر الشر
قدر لدفعه سببا ، فلا تناقض بين هذه الأمور — عند من انفتحت بصيرته " (٣)

الدعاء من الاسباب :

وقد اعترض بعض الناس على ان الدعاء سبب من الاسباب ، وهذا
الاعتراض قد افترط فيه طائفة وافرط أخرى .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) النساء / ٧١ وآية ١٠٢

(٣) احياء علوم الدين ، باب الدعاء ١١٥/٥

فقلت الأولى : وإذا كان الدعاء سببا من الاسباب ، فمعناه : انه بنفس

الدعاء ينال المطلوب ، وانه موجب لحصوله وانه مؤثر حقيقى مستقل في ذاته .

وقالت الاخرى : ان الدعاء ليس سببا من الاسباب ، وانما هو علامة

مجردة نصيبها الله تعالى أمانة على قضاء الحاجة ، وكان ارتباطه بالمطلوب ليس من باب ارتباط السبب بالمسبب ولكن من باب ارتباط الدليل بالمدلول .

فمضى وفق الدعاء للمبد - كان ذلك دليلا وعلامة له على ان حاجته قد قدرت وقضيت .

إذا - فلا يكون بين الدعاء وبين ما يترتب عليه الا مجرد الاقتران

العادى لا التأثير السببى .

وهذا - كما اذا رأيت غيما أسود باردا في زمن الشتاء ، فان نلك

دليل وعلامة على أنه بمطر .

وقالوا : وهكذا حكم العمل الصالح مع دخول الجنة ، والعمل

الطالح مع دخول النار ، وهو دليل بحت وأمانة محضة لوقوع الثواب والعقاب .

والذى يظهر ان الذى سبب افراطهم وتفريطهم هو أنهم لم يفهموا

معنى السبب فهما صحيحا .

فأما الحائفة الاولى : فهم محجوبون عن رؤية مننه تعالى وفضله ،

وتفرد به بالربوبية والتدبير ، وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وانهم

لا حول ولا قوة للمبد . بل ولا للعالم أجمع الا لله وحده وانه لا تتحرك ذرة

الا بأذنه ومشيئته - حتى افعالهم وحركاتهم وسكناتهم ، وربما غاب عنهم

شهود كون ذلك من الله وبه تعالى لا منهم ولا بهم ، وانه هو الذى حركهم للدعاء

وقذفه في قلوبهم وأجراه على ألسنتهم .

وانا كنا نسلم رابطة بين السبب والمسبب ، فهذه الرابطة

لم تنشأ بنفسها ، وإنما الله تعالى هو الذى ربط بينه وبين المسبب بحض
ارادته تعالى وقدرته فقط ، فظهر من استمرار هذا الارتباط بينهما بمظهر
السببية ، ولم تكن ثمة اى رابطة حتمية حقيقية في واقع الامر .
ومعنى ذلك ان هذا السبب ليس مؤثرا حقيقيا مستقلا في ذاته ،
وان ذلك الارتباط بينه وبين المسبب ليس ارتباط التأثير الحقيقي وإنما ارتباط
التأثير السببي الذى ربط به الله ، وكان المؤثر الحقيقي هو الله وحده
لا شريك له .

وما مثل الاسباب الا كمثل فروع الشجرة فالاسباب تتناقص أمانا كلما
أمعنا التأمل وسبرنا اغوار الاسباب نفسها - كما تتناقص أمانا فروع الشجرة
كلما دنونا بنظرنا نحو جذعها - الى ان تتجمع الاسباب المختلفة كلها في
سبب رئيسى واحد الا وهو الله سبحانه وتعالى .

ولقد اقتضت المشيئة الالهية وجود تلك المسببات باسبابها المقدرة

لها ، وأن تأثير الاسباب فيها ليس تأثيرا حتميا حقيقيا مستقلا وإنما هو بمشيئة
الله تعالى وقدرته ، والاسباب في الاصل - امور لا علاقة لها بالمسببات أو لكن
الله جعلها اسبابا لها ، وهو الذى رتب على السبب حصول المسبب :-
سمي يوحنا هذا التأثير

- ولو شاء لأوجده بغير ذلك السبب
- وإذا شاء منع سببية السبب وقطع عنه اقتضاء أثره
- وإذا شاء أقام له مانعا يمنعه عن اقتضاء أثره مع بقاء قوته فيه
- وإذا شاء رتب عليه ضد مقتضاه وموجبه

فلا سبب طوع مشيئة الله تعالى وقدرته ، وتحت تصرفه وتدبيره ، بقلبها
كيف شاء ، وليست الاسباب نفسها هي المؤثرة في الرب أو في ملكوته تعالى .
بل الله سبحانه وتعالى هو المؤثر الحقيقي الوحيد في ملكوته .

- فهو الذى جعل الاكل أو الشرب سببا للشبع أو اليرى
- وهو الذى جعل العمل الصالح أو الطالح سببا لدخول الجنة أو النار

— وهو الذى جعل دعاء عبده سببا لما يريدہ تعالى من القدر

— وهو وهو وهو

فمسبب الاسباب كلها هو الله وحده لا شريك له ، فيبي جميعها اسباب صورية
لا قيمة ذاتية لها .

واما الطائفة الثانية : فيهم يجعلون السبب مجرد المقارنة بين الامور
والارتباط بينهما هو الارتباط العادى لا الارتباط . التأثير السببى . كالاقتراح
بين الاكل والشبع في ذهاب الجوع وبين الشرب والرى في ذهاب العطش ، ولو
شاء الله تعالى لفوق بين هذه الامور وقطع الصلة والمقارنة مما بينها وترك كل
واحدة منها بسير في طريق كان يظهر مستقلا عن الآخر .
وهم ينفون الحس والمشاهدة في تأثير الامور الكونية اوفي التحليلات
العلمية لطواهر الاشياء .

فالمسألة — اذا — ليست مسألة مقارنة مجردة . وانما هنالك
تأثير كما في السبب المقارن الذى اودعه الله سبحانه وتعالى ، ويسلبه
عنه عندما يشاء ، وهذا التأثير ليس تأثيرا منبثقا من ذاته وانما هو مودع فيه
من قبل الله تعالى .

واذا اراد الله ان يعطل السبب عن تأثيره ازال عنه هذه القوة المؤثرة
المودعة فيه .

فقد شاءت ارادة الله تعالى ان لايشبع الا بعد اكل الطعام وأودع
الله في الطعام قوة مؤثرة في الاشباع ، ولو شاء الله ان يعطل الاكل عن
تأثير الاشباع ازال عن الطعام تلك القوة المؤثرة فيه وهكذا ..

والدعاء سبب لحصول المطلوب كسائر الاسباب المقدرة والمشروعة .
— فاذا اراد الله ان يقضى لعبده قضاء بسبب الدعاء — وكان عبده يدعوه
ويتضرع اليه — كان يجعل دعاءه وتضرعه سببا للذى قضاء له .

- وكذلك اذا اراد ان يشبع عبدا او يرويه بسبب الاكل أو الشرب
وكان العبد يأكل أو يشرب - كان يجعل اكله أو شربه سببا للشبع
أو الرى •

ومعنى ذلك ان الدعاء ليس علامة مجردة نصيبها الله أمارة
على قضاء الحاجة ، وانما هو سبب من الاسباب الذى ربط الله بينه وبين
المسبب على طريق التأثير السببى الذى أودعه الله فيه •
وكان المؤمن ثرا الحقيقى ومسبب الاسباب هو الله وحده لا شريك له •
وان المدعوه - ان كان قد قدر بسبب لم يكن بد من وقوعه به •
ولم يقسح بدونه •

الفصل الرابع

في بيان :-

- اجابة الدعاء .
- تنوع الإجابة .
- الحكمة في تنوع الإجابة .

الفصل الرابع

اجابة الدعاء وتنوعها وما في ذلك من حكمة بالغة

اجابة الدعاء

ان الدعاء أمر والاجابة وعد ، وقد أمر الله سبحانه وتعالى عبده بالدعاء وقطع على نفسه وعدا بالاجابة .

قال تعالى ﴿ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ، ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (١)

وقال سبحانه ﴿ واذا سألك عبادى عنى فانى قريب ، أجيب دعوة الداع اذا دعان - فليستجيبوا لى وليؤمروا بى ، لعليهم يرشدون ﴾ (٢) ومن هاتين الايتين الكريمتين نعرف ان الله أمرنا بالدعاء ووعدنا بالاجابة ، وقد قيل كيف يكون ذلك ونحن نرى كثيرا من الناس يدعون ولا يحسون باجابة ؟

وهذه الشبهة تظهر عن خطأين أساسيين : خطأ حين لا يعرف حقيقة الدعاء ، وخطأ حين لا يعلم حقيقة الاجابة .
واذا عرفنا ذلك عرفنا الجواب على تلك الشبهة .

(١) ان الدعاء - كما سبق ذكره - ليس مجرد كلمات جافسة ينطق بها راج أو مضطر ، وليس ترنيمات صوتية يرددوها راغب أو راهب ، وانما هو فوق ذلك عبادة من العبادات الشرعية ، فالعبادة لها شروط وآداب . وهذه العبادة - يعنى الدعاء - ككل العبادات الشرعية ان خلت من الشروط والآداب كانت آلية لا غناء فيها ، وان تمت فى غير

(١) غافر / ٦٠

(٢) البقرة / ١٨٦

اظهارها كانت كلاً شياً ، وكذلك العكس فان اكتملت الشروط والآداب كانت عبادة من العبادات الشرعية ، وان تمت في اطارها كانت الاجابة معها .
فما هي الشروط والآداب للدعاء ؟

أما الآداب له فستكلم في باب مستقل من هذا البحث وهو الباب الثاني منه .

وأما الشروط فنتكلم عنها في هذا الفصل ، لأن الشروط للدعاء هي الشروط لاجابته .

والآيتان الكريمتان السابقتان تبينان لنا الشرطين الأساسيين لاجابة الدعاء . وهما : ان يخلص لله في الدعاء ، وان يكون الداعي من عباد الله .

(١) : الاخلاص :

وقد أشارت الآية الكريمة الى ان الاخلاص لله في الدعاء شرط أساسي لاجابته — بقوله تعالى : ﴿ ادعوني ﴾ ، اي : اخلصوا لى في الدعاء . وصرحت الآية الكريمة الثانية بذلك — بدخول أداة الشرط : ﴿ اذا دعان ﴾ . اي : اذا اخلص لي في الدعاء ، ومعناه : انه تعالى يجيب دعوة الداعي بشرط الاخلاص له في الدعاء .

ولهذا أمر الله عباده بالاخلاص في الدعوات وقال ﴿ فادعوا الله مخلصين له الدين ﴾ (١)

وحقيقة (الاخلاص) — كما قال الامام الراغب الأصفهاني (٢) :

” التبرى عن كل ما دون الله تعالى ” (٣)

والاخلاص — كما قال الامام الشوكاني (٢) : ” هو الذى تدور عليه دوائر

الاجابة . وقد قال عز وجل ﴿ فادعوا الله مخلصين له الدين ﴾ (١) . فمن دعا ربه

غير مخلص فهو حقيق بالاجاب إلا أن يتفضل الله عليه ، والله ذو الفضل العظيم ” (٣)

(١) ظفر / ١٤ (٢) تقدمت ترجمتهما (٣) تحفة الذاكرين ص ٣٥

(٤) المفراخ ٩٩١ /

ومعنى ذلك ان الاخلاص لله في الدعاء شرط أساسي لاجابته ،
 وقد نقل الامام الفخر الرازي (١) أقوال العلماء في استجابة الدعاء ،
 ثم قال : " وعندي وجه آخر - وهو انه قال * ادعوني استجب لكم *
 فكل من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله وجاهه وأقاربه
 وأصدقائه وجده واجتهاده - فهو - في الحقيقة - ما دعا الله الا
 باللسان ، أما بالقلب فانه معمول في تحصيل ذلك المطلوب على غير
 الله ، فهذا الانسان ما دعا ربه في وقت ، وأما اذا دعا في وقت لا يسبق
 في القلب التفات الى غير ذلك ، فالظاهر انه تحصل الاستجابة ، اذا
 عرفت هذا ففيه بشارة كاملة " (٢)

وكيف يجيب الله دعاء من لم يخلص لله في دعائه ، وطلب مسع
 الله غيره او من دونه ؟ سواء كان يستغنى عن مدعوه يستطيع ان
 يجيب له بقدرته الذاتية أم بواسطة عند ذى القدرة الذاتية ، وكيف
 يجيب ... ؟ لأن كل ما يدعى من دون الله في الأرض او السماء - في
 الحقيقة - هو مخلوق عاجز لا قدرة له ومحتاج لا قيام له بذاته
 وضعيف لا يقوى على حماية نفسه - بله غيره - من كشف ضرر
 أو دفع سوء .

قال تعالى : * يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ، ان الذين
 تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب
 شيئا لا يستنقذوه منه ، ضعف الطالب والمطلوب . ما قدروا الله
 حق قدره ، ان الله لقوى عزيز * (٣)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) مفاتيح الغيب ٨١/٢٢

(٣) الحج / ٢٢ - ٢٣

وقال سبحانه * له دعوة الحق والذين يدعون من دونه
لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه ، وما هو
ببالغ ، وما دعاء الكافرين الا في ضلال * (١)

وقال عز وجل * قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون
كشف الضر/ ولا تحو^{عنكم}يلا * (٢)

وقال * والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير (٣)
ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ، ولو سمعوا ما استجابوا لكم ، ويسوم
القيامة يكفرون بشرككم ، ولا ينبئك مثل خبير * (٤)

وقال : * ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان
فعلت فانك اذا من الظالمين ، وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له
الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ، يصيب به من يشاء من عباده وهو
الفور الرحيم * (٥)

وقال * أم اتخذوا من دون الله شفعاء ، قل أولو
كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون ، قل لله الشفاعة جميعا * (٦)
والآيات القرآنية في ذلك كثيرة .

(١) الرعد / ١٦

(٢) الاسراء / ٥٦

(٣) اى : لفافة النواة

(٤) فاطر / ١٤ - ١٥

(٥) يونس : ١٠٧ - ١٠٨

(٦) الزمر / ٤٤ - ٤٥

(٢) ان يكون الداعي من عباد الله :

وأما ان يكون الداعي من عباد الله فقد قال تعالى مخاطباً رسوله
(صلى الله عليه وسلم) بدخول اداة الشرط : * واذا سألك عبادى عني
فاني قريب * ، وعبر القرآن الكريم بـ * عبادى * المنتسبين اليه سبحانه
وتعالى ، وهذه الاضافة اضافة تشريف وتكريم ، فلا بد ان يكون السائل من
عباد الله القائمين بالعبادات التي تمكثهم من الانتساب الى الله سبحانه
وتعالى ونيل شرف عبادته ، ولا يكون من عباد الاصنام والأوثان ولا عباد الاشجار
والأحجار ولا عباد الاوهام والأهواء ولا عباد الجن والانس وغير ذلك من
المستكبرين عن عبادة الله ، ولذلك قال تعالى في الآية الكريمة الأخرى
* ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين *

وقوله تعالى : * فاني قريب * كما قال الامام الزمخشري (١) :
" تمثيل لحاله في سهولة اجابته لمن دعاه وسرعة انجابه حاجة من سألـه
بحال من قرب مكانه ، فاداً دعى أسرع تلبيته " (٢)

ومن اللطائف في هذه الآية الكريمة * واذا سألك عبادى عني فاني
قريب * ان سؤال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن بعض الأمور
قد وقع في القرآن الكريم بنسخ عشرة مرة . وكان كل جواب عن تلك الأسئلة
مقترناً بكلمة * قل * .

كما في قوله تعالى * يسألونك عن الأهلة ، قل هي مواقيت للناس
والحج * (٣)

وقوله سبحانه * يسألونك عن الخمر والميسر قل فیهما اثم كبير ومنافع
للناس ، واثمهما اكبر من نفعيهما * (٤)

وقوله عز وجل * يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول * (٥)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) الكشاف ١ / ٢٢٨

(٣) البقرة / ١٨٩

(٤) البقرة / ٢١٩

(٥) الانفال / ١

ولكن الآية الكريمة ﴿ وَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ﴾ خالفت تلك الايات الكريمة . وهذا لان الله لم يأمر رسوله ان يقول للناس ذلك بل قال سبحانه مباشرة ﴿ فاني قريب ﴾ ولم يقل : فقل اني قريب .

وما هو السرفي ذلك ؟

والذى يظهر ان السائلين في هذه الآية الكريمة وردت صريحة هم عباد الله بقوله تعالى ﴿ عِبَادِي ﴾ ، وأما السائلون في الايات الاخرى فهم قد يكونون من المشركين أو اهل الكتاب أو الناس . ولذلك فلم يجعل الله واسطة بينه وبين عباده ، كانه قال لرسوله :

لا تبلغ عبادي عنى كما تبلغ الناس في أسئلتهم ، ولكن دعنى انا أجيب

عبادى مباشرة ﴿ اني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان ﴾

ومعنى ذلك ان يكون الداعي من عباد الله شرط أساسى آخر لا جابة

الدعاء .

وقد أرشد الله عباده الى أمرين عظيمين فأمرهم ان يستلوا بيما

وقال ﴿ ... فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعليهم يرشدون ﴾ .

الاستجابة لله :

فلاستجابة لله تعالى لا تكون الا بطاعته تعالى ، وأما من يعصيه

ولا بطاعته فأنى يستجاب له ؟

وقد بين الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم علة اجابة ادعيته

أنبيائه (عليهم الصلاة والسلام) واعطاهم سألوه - هي انهم - اتصفوا بثلاث

صفات ، ومنها : المسارعة في فعل الطاعات .

قال تعالى ﴿ انهم كانوا يسارعون في الخيرات . ويدعوننا رغبا

ورهيما ، وكانوا لنا خاشعين ﴾ (١)

قال الامام الشوكاني (١) : * وجملته * انهم كانوا يسارعون في الخيرات *
للتعليل لما قبلها من احسانه سبحانه الى انبيائه (عليهم الصلاة والسلام) ،
فالضمير المذكور راجع اليهم ، وقبل : هو راجع الى زكريا وامراته
وبحي (٢) *

وقوله تعالى * انهم كانوا يسارعون في الخيرات * كما قال الامام ابن كثير :
* اى في عمل القربات وفعل الطاعات * (٤)

وقد ورد - في الحديث القدسي - (٥) عن أبي هريرة (رضى
الله عنه) (١) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ان الله
تعالى قال : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب اليّ عبدى بشئ
أحب اليّ مما افترضته عليه ، وما زال عبدى يتقرب اليّ بالنوافل حتى أحبيته ،
فكنت سمعه الذى يسمع ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ،
ورجله التى يمشى بها - وان سألني لأعطينه ، ولئن استعاذني
لأعيننه - (٦)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) فتح القدير ٤٢٥/٣

(٣) هو الامام عماد الدين ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن د ر ع
القرشي البصري ثم الدمشقي ، صاحب " تفسير القرآن العظيم " ولد
في قرية من اعمال بصرى الشام سنة ٧٠١ هـ ، وانتقل مع أبيه الى دمشق
سنة ٧٠٦ هـ ، ورحل في طلب العلم ، وكان حافظا مفسرا مؤرخا
فقيها ، وله مؤلفات ، وتوفي بدمشق سنة ٧٧٤ هـ

(٤) تفسير القرآن العظيم ١٩٣/٣

(٥) تقدم تعريفه

(٦) رواه الامام البخارى بسنده ، كتاب الرقاق ، باب التواضع ١٤/١٢٦-١٣٠

إذا - فلا بد للداعي أن يكون من عباد الله سبحانه وتعالى وذلك بالاستجابة له من المسارعة في الخيرات والتقرب اليه بالفرائض والنوافل .
ومن الطاعات المرجوة لاجابة الدعاء - كما ذكرها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) صريحاً - الافراج عن معسر .
وذلك ما ورد عن ابن عمر (رضى الله عنهما) (١) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : * من أراد أن تستجاب دعوته وان تكشف كربته - فليفرج عن معسر * (٢)

الايان بالله :

وأما الايان الذى أمر الله أن يمثله الداعي في قوله تعالى :
* فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي * فيقولون مجرد الاقرار بوجوده تعالى وبأنه الخالق ، فان المشركين يقولون بذلك وهم سر كما صرح بهم الله سبحانه - لا يؤمنون .

قال تعالى * ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ، وسخر الشمس والقمر - ليقولن : الله ، فأنسى يؤفكون . الله ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شىء عليم . ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن : الله ، قل : الحمد لله بل أكثرهم لا يحقلون * (٣)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) رواه الامام احمد في مسنده ٣٣٧/٦

واخرجه الامام الهيثمى في مجمع الزوائد ونسبه لـ احمد وأبى يعلى ،

وقال : رجال احمد ثقات ١٣٣/٤

(٣) المنكيات / ٦١ - ٦٢

وقال سبحانه ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض - ليقولن : الله ، قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ، إن أرادني الله بضر - هل هن كاشفات ضره ، أو أرادني برحمة - هل هن ممسكات رحمته ، قل : حسبى الله عليه يتوكل المتوكلون ﴾ (١)

وقال عز وجل ﴿ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون • ولئن سألتهم من خلقهم - ليقولن : الله ، فأنسى يؤفكون • وقيله - يا رب - إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ﴾ (٢)

وقوله تعالى ﴿ وقيله - يا رب - إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ﴾ كما قال الامام ابن كثير (٣) : " اى : وقال محمد (صلى الله عليه وسلم) قيله اى : شكا الى ربه شكواه من قومه الذين كذبوه ، فقال : يا رب ، إن هؤلاء قوم لا يؤمنون " (٤)

والايمان ليس مطلق الاقرار في لحظات الضيق والكربة فقط ، بأن الله وحده هو المجيب ، لأن هذا الاقرار ضرورى ولم يصدر عن الايمان فان هذه اللحظات ترجع قلوب الناس الى الفطرة وتزيل ما بنازعها من غشاة الغفلة والكبر وتكشف ما يسترها من غطاء الشرك والكفر ، وهذا - لأن الناس في هذه اللحظات ينظرون حوالى بهم من القوى المزعومة في الأرض والسماء يعرفون انهم لا تنجدهم مع أن هذه الكرب احدثت بهم من كل مكان فقرؤا الى الملجأ وفزعوا الى الملاذ ودعوا الله ، ثم اذا كشف الله كربهم اذا هم يمدون الى سابق ما كانوا عليه من غفلة وكبر وفسق وفجور وشرك وكفر •

(١) الزمر / ٣٨

(٢) الزخرف / ٨١ - ٨٣

(٣) تقدمته ترجمته

(٤) تفسير القرآن العظيم ١٣٦/٤

قال تعالى ﴿ قل أرايتم - ان اتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة ،
اغبر الله تدعون ان كنتم صادقين ، بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه - ان شاء -
وتنسونه ما تشركون ﴾ (١)

وخبير مثال لهذا النوع من الناس هو مثالهم عندما يكونون في السفينة
فعندما تسرى وتجري بدفع ريح طيبة تبعث الفرح والفخر في النفوس
فينسون النعمة من الله ويعرضون ويحمدون عنه تعالى ولا يدعونه ولا يعبده
واذا عوث الرياح العاصفة وأظلمت السماء واهتزت السفينة في ظلمات الأمواج
التي أحدثت بهم من كل مكان وتبينوا لهايتهم المخطومة ولاحت لهم الخاتمة
فهرأوا الى الملجأ وفزعوا الى الملاذ ودعوا الله وحده مخلصين له الدين
متضرعين ومخفيين ، ان لا ملجأ منها الا اليه تعالى وعاهدوه قائلين :
﴿ لئن انجيتنا من هذه لتكونن من الشاكرين ﴾ وحقق الله رجاءهم وأعطى
ما سألوه فأنجاهم ، وما أن وطأوا أقدامهم الأرض وأحسوا الأمان حتى
عادت سيرتهم الأولى ورجعوا الى ما كانوا عليه من الشرك والكفر ولم يوفوا
بالعهد ولم يقوموا بالشكر ، بل بغوا في الأرض بخير الحق وأفسدوا
وجاروا وكفروا .

قال الله تعالى ﴿ هو الذي يسيركم في البر والبحر ، حتى اذا كنتم في
الفلك ، وجريتم بهم برح طيبة ، وفرحوا بها - جاء تيمم ريح عاصف
وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين
له الدين لئن انجيتنا من هذه لتكونن من الشاكرين . فلما أنجاهم اذا هم
يسفون في الأرض بخير الحق . . . ﴾ (٢)

(١) الأنعام / ٤٠ - ٤١

(٢) يونس / ٢٢ - ٢٣

وقال سبحانه * فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما لجاهم الى البر اذا هم يشركون • ليكنروا بما آتيناهم وليستمعوا فسنوف يعلمون * (١)

وقال * قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر — تدعونه تضرعا وخفية : لئن انجانا من هذه لنكونن من الشاكرين • قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم انتم تشركون * (٢)

وقال * واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه ، فلما نجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا * (٣)

والايمان ليس مطلق الاقرار في لحظات الضيق والكربة فحسب ، لأن المشركين اقروا بذلك مضطرين وهم لا يؤمنون • وانما الايمان هو — الاقرار بوجوده تعالى من أساس الشعور الواعي بوجدانيته تعالى وقهره لكل من في الوجود وما في الوجود ، فكلهم عبيده وخلقه وفي قبضة قدرته وسلطانه • وانما هو الاقرار بتفردته تعالى في اجابة دعوة الداعي اذا دعاه وهذا الاقرار صدر عن اليقين ومن أساس الشعور الذاتي بأنه تعالى وحده يملك الضر والنفع ويملك المنع والمنع والموت والحياة ، وأنه بيده ملكوت كل شيء وله الخلق والأمر وأنه اذا اراد شيئا فانما يقول له * كن * فيكون •

ولذلك فلا يكون الدعاء الا الاخلاص لله وحده — في جميع الأحوال حال الرخاء والكربة وحال المنحة والمحنة •

والايمان — كما قال علماء التوحيد — هو : التصديق بالجنان ، والاقرار باللسان والعمل بالأركان " (٤)

(١) المنكبات / ٦٥-٦٦

(٢) الانعام / ٦٣-٦٤

(٣) الاسراء / ٦٧

(٤) الجنان : القلب ، الأركان : الأعضاء

واذا عرفنا معنى الايمان الذى أمر الله ان يمثل به الداعى
ففيها ان الايمان هو روح الدعاء العظيم وركنه الركين وأساسه المتين .
ومن تمرى عن الايمان وكفرا أو آمن بمن دونه تعالى . أولم يؤمن إطلاقاً ،
فمن يدعو ؟ وأنى يستجاب له ؟

فهؤلاء الكفار أو المشركون ان دعوا فيهم لا يدعون الله وحده وإنما
يدعون صنما لا يضر ولا ينفع . أو حجرا لا يسمع ولا يشفع ، أو قبرا لا ينفع
ولا يضر ، أو وهما لا يملك من أمره شيئا - فضلا عن ان يتصرف في أمور
الآخرين ، سواء أكانوا يعتقدون ان تلك الأشياء ونحوها تستطيع
اجابة أدعيتهم بقدرتها الذاتية أم بوساطتها أو شفاعتها عند ذى القدرة
الذاتية . وكل ذلك لا تستحق الاجابة من الله سبحانه وتعالى . وكيف
يجيب الله دعاء من يكفر به ؟ . . . فانه ضال من حيث الأساس وضال
من حيث الطريق ، فالأساس كفر ولن تكون نتيجته الا الكفر والخسران والضلال
البعيد .

قال تعالى ﴿ من كفر فعليه كفره . . . ﴾ (١)

وقال سبحانه ﴿ والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله ، أولئك هم
الخاسرون ﴾ (٢)

وقال عز وجل ﴿ ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ (٣)

ودعاء غير الله ضلال من حيث الطريق ، ومن أضل ممن يدعو من
دون الله ؟ وانه ظلم وشرك وكفر .

قال تعالى ﴿ ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى
يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون ﴾ (٤)

(٢) العنكبوت / ٤٤

(١) الروم / ٤٤

(٤) الاحقاف / ٥

(٣) النساء / ١٣٦

وقال سبحانه * ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين * (١)

وقال عز وجل * والذين تدعون من دونه - ما يملكون من قطمير ، ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ، ويوم القيامة يكفرون بشرككم * (٢)

وقال جل ثناؤه * ومن يدع مع الله الها آخر - لا برهان له به فانما حسابه عند ربه ، انه لا يفلح الكافرون * (٣)

وقد سجل القرآن الكريم مثال دعاء الكافرين ونتيجته ، وقال تعالى : * له دعوة الحق (٤) ، والذين يدعون من دونه - لا يستجيبون لهم بشيء الا كباط كفيه الى الماء ليبلغ فاه ، وما هو ببالفه وما دعاء الكافرين الا في ضلال * (٥)

قال الامام ابن كثير (٦) : " ومعنى هذا الكلام : الذى ييسط يده الى الماء اما قابضا واما متناولا له من بعد - كما انه لا ينتفع بالماء الذى لم يصل الى فيه الذى جعله محلا للشرب فكذلك هؤلاء المشركون الذين يعبدون مع الله الها غيره لا ينتفعون بهم ابدًا في الدنيا ولا في الآخرة " (٧)

وقال الامام الفخر الرازى (٦) : " لانهم ان دعوا الله لم يجيبهم وان دعوا الالهة لم تستطع اجابتهم " (٨)

ومما سبق - نعرف : ان الاجابة الدعاء شرطين أساسيين

وهما :

-
- | | |
|-------------------------------|------------------------------------|
| (١) يونس / ١٠٢ | (٢) فاطر / ١٤-١٥ |
| (٣) المؤمن / ٧ | (٤) اى لله وحده الذى يستحق ان يدعى |
| (٥) الرعد / ١٤ | (٦) تقدمت ترجمتهما |
| (٧) تفسير القرآن العظيم ٥٠٢/٢ | (٨) مفاتيح الغيب ٢٩/١٩ |

١ - الاخلاص لله في الدعاء ، ولتحقيق هذا الشرط فلا بد للداعي ان

يكون مؤمنا موحدا لا كافرا ولا مشركا .

٢ - وان يكون الداعي من عباد الله ، ولتحقيق هذا الشرط فلا بد

للداعي ان يكون مستجيبا لله بامثال أوامره بفعل الطاعات وعمل القربات من
القرائض والنوافل .

وهذا في ضوء قوله تعالى ﴿ وقال ربكم : ادعوني استجب لكم ان

الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (١)

وفي ضوء قوله سبحانه ﴿ واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة

الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤذنبوا بي لعلهم يرشدون ﴾ (٢)

وهاتان الايتان الكريمتان تفسر احدهما الاخرى .

وهناك شروط أخرى وردت في الاحاديث الشريفة مفصلة لما أجمله

القرآن الكريم ، وهي :-

١ - ألا يكون الدعاء في أغراض شريرة :

فمن شروط اجابة الدعاء التي وردت في الاحاديث الشريفة : ألا يكون

الدعاء في اغراض شريرة كالدعاء باثم أو قاطعة رحم ، وذلك ما ورد عن أبي

هريرة (٣) (رضي الله عنه) قال : ان النبي (صلى الله عليه وسلم) قال :

﴿ لا يزال يستجاب للعبد - ما لم يدع باثم أو قاطعة رحم - ما لم يستعجل ﴾

قيل : يا رسول الله ، ما الاستعجال ؟

قال : يقول : (قد دعوت ، قد دعوت) (٤) فلم أر يستجيب فيستحسر (٥)

(١) غافر / ٦٠

(٢) البقرة / ١٨٦

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) تكرار (دعوت) للاستمرار اي : دعوت مرارا كثيرا

(٥) يقال : حسر واستحسر ، اذا أعيا وانقطع عن الشيء ، والمراد هنا : انه ينقطع

عن الدعاء .

عند ذلك وبدع الدعاء (١)

وورد عن عبادة بن الصامت (رضي الله عنه) (٢) ان رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) قال : لا ما على الارض مسلم يدعو الله تعالى
بدعوة الا آتاه اياها ، أو صرف عنه من السوء مثليها - ما لم يدع بمأثم أو قطيعة
رحم

فقال رجل من القوم : اذا نكثرت

قال : الله اكثر (٣)

وعن أبي سعيد (رضي الله عنه) (٢) ، ان النبي (صلى الله
عليه وسلم) قال : لا ما من مسلم يدعو الله بدعوة - ليس فيها مأثم ولا قطيعة
رحم - الا أعطاه احدى ثلاث :

- اما ان يستجيب له دعوته

- او يصرف عنه من السوء مثليها

- او يدخر له من الاجر مثليها

قالوا : يا رسول الله ، اذا نكثرت

قال : الله اكثر (٤)

ومن هذه الاحاديث نرى ان اجابة الدعاء مقيدة ومشروطة بالآ

بدعوا باثم ولا قطيعة رحم

(١) رواه الامام مسلم بسنده ، باب بيان انه يستجاب للداعي ما لم يمجل ٥/٥٨٠

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، البيان بأن الله جل وعلا انما يستجيب دعاء
من رفع اليه يديه اذا لم يدع بمعصية الخ ٢/٦٧١

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) تقدم تخريجه

رواه الترمذي وقال : حسن غريب صحيح ١٠/٢٤

(٤) تقدم تخريجه

رواه الحاكم وصححه وأقره الذهبي ١/٤٩٣

ومن أجل ذلك فلا يدعو الداعي بما يسبب له معصية أو لفخيره أذى وهو ما يسمى بالاثم ، ولا بإزالة حق من حقوق المسلمين وهو ما يعبر عنه بقطيعة رحم ، ومعنى ذلك أن يكون الدعاء في أغراض خيرة - ومقاصد حسنة ولا يكون في أغراض شريرة ولا مقاصد سيئة كالدعاء بماثم وقطيعة رحم ، وهذا شرط من شروط الإجابة .

٢ = ألا يستعجل الإجابة :

ومن شروط إجابة الدعاء : ألا يستعجل الإجابة ، وقد رأينا في حديث أبي هريرة (رضى الله عنه) السالف ذكره مرفوعا : لا يزال يستجاب للعبد - ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ، ما لم يستعجل (١) وفي هذا الحديث قيدان لإجابة الدعاء وهما :

١ - ألا يدعوا باثم أو قطيعة رحم

٢ - وألا يستعجل

ومعنى ذلك أن عدم الاستعجال شرط من شروط إجابة الدعاء ، وقد ورد عن أبي هريرة (رضى الله عنه) أيضا ، أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : لا يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول : دعوت فلم يستجب لي (٢)

وفي هذين الحديثين الشريفين قيد الشارع - إجابة الدعاء - بعدم الاستعجال أو عدم العجلة ، وكيف يكون تقيد الإجابة بذلك ، وقد ورد عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه دعا الله واستعجله الإجابة ، وقال : اللهم اسقنا . . . عاجلا

(١) تقدم تخرجه - رواه مسلم وابن حبان وصححه

(٢) رواه الإمام البخاري بسنده ، باب يستجاب للعبد ما لم يعجل ٣٩٠/١٣

ورواه الإمام مسلم بسنده ، باب بيان أنه يستجاب للداعي ما لم يعجل ٥٧٩/٥

ورواه الإمام الترمذي بسنده وقال : هذا حديث حسن صحيح ، باب ما جاء في من يستعجل في دعائه ٣٣٠/٩

ورواه الإمام أبو داود بسنده ، باب الدعاء ٣٥٦/٤

ورواه الإمام مالك بسنده ، باب ما جاء في الدعاء ٣٥/٢

كما ورد ذلك في حديث جابر بن عبد الله ^(١) (رضي الله عنه) قال :

”أتت النبي (صلى الله عليه وسلم) بواكي ^(٢)

فقال : (اللهم اسقنا غيثا مغيثا ^(٣) مريثا ^(٤) مريحا ^(٥) نافعا غير

ضار - عاجلا غير آجل)

قال : فأطبقت عليهم لسحاب ^(٦)

وفي حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) قال :

”جاء أعرابي الى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال : يا رسول الله

لقد جئتك من عند قوم ما يتزود لهم راع ولا يحظر لهم فحل

فصعد المنبر ، فحمد الله ، ثم قال :

(اللهم اسقنا غيثا مغيثا مريثا طبقا ^(٧) مريحا غدقا ^(٨) - عاجلا غير

رائث ^(٩))

ثم نزل . فما يأتيه احد من وجه من الوجوه الا قالوا : قد أحيينا ^(١٠)

(١) هو الصحابي الجليل جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري السلمي (من

بني سلمة) شهيد العقبة الثانية مع أبيه وهو صغير ولم يشهد الا ولى ،

وشهد تسع عشرة غزوة مع النبي (صلى الله عليه وسلم) ولم يشهد بدرا ،

وتوفي سنة ٧٤ هـ

(٢) جمع باكية ، أي جاءت نفوس باكية او نساء باكيات متوسلة الى النبي

(صلى الله عليه وسلم) من انقطاع المطر عنهم .

(٣) من الاغثة بمعنى الاغانة

(٤) بفتح الميم والمد ويجوز ادغامه ، أي : هنيئا محمود العاقبة لا ضرر فيه .

(٥) قال الامام ابو الطيب في عون المعبود : ” يروى على وجهين : بالياء والباء ،

فمن رواه بالياء جعله من المراعاة وهو الخصب . . . ومن رواه مريحا كان معناه

: منبتا للربيع ” ٣١/٤

(٦) رواه الامام ابو داود بسنده ، باب رفع اليدين في الاستسقاء ٣١/٤

(٧) أي : مائلا للأرض مغطيا لها ويقال : غيث طبق ، أي : عام واسع

(٨) بفتح الدال ، المطر الكبار القطر

(٩) أي : غير بطيء متأخر

(١٠) رواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب ما جاء في الدعاء في الاستسقاء ٤٠٤/١

وقال الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي : في الزوائد : اسناده صحيح ورجاله

ثقات .

والظاهر ان المجلة التي لا يجاب الدعاء بسببها ليست مجرد الدعاء يتمجبل
الاجابة ، فقول الداعي : " اللهم اعطني .. عاجلا غير آجل " او " اللهم
اصرفه عني عاجلا غير راث " وانما هي ذلك القول : (قد دعوت
قد دعوت - فلم أر يستجيب) او (دعوت فلم يستجب لي) فبنقطع عند ذلك
عن الدعاء ويتركه كما صح بذلك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، وخاصة
عند الاستفسار عن الاستعجال : ما هو ؟

ولماذا قيد الشارع اجابة الدعاء بعدم المجلة ؟
والذى يظهر ان المجلة المقصودة في الحديث الشريف لا تكون الا لمن
يظهر اليأس عن حصول الحاجة او لمن يستبطن حصولها - فبنقطع عن
الدعاء ويتركه .

فأما من يظهر اليأس فقد نهي الله المؤمنين عن ذلك ، فانه ليس
من صفاتهم وانما هو من صفات الكافرين ، فلا يدخل قلب المؤمن أبدا .
قال تعالى : ﴿ ولا تبئسوا من روح الله ، انه لا يبئس من روح الله
الا القوم الكافرون ﴾ (١)

وأما من يستبطن حصول حاجته فقد أخبر رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) - كما سبق ذكره - ان الدعاء ليس مجرد المسألة وانما هو فوق ذلك
عبادة من العبادات الشرعية و ان الاجابة من الله تتنوع - كما سيأتي بيانها ،
ولذلك فالؤمن لا يستبطن حصول حاجته .

٣ - ألا يلابس الحرام :

ومن شروط اجابة الدعاء التي وردت في الأحاديث الشريفة : ألا يلابس
الحرام .

كما ورد عن أبي هريرة (رضى الله عنه) (٢) قال :

(١) يوسف / ٨٢

(٢) تقدمت ترجمته

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : **يا أيها الناس ، ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، ان الله أمر المؤمن بما أمر به المرسلين ، فقال : يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ، اني بما تعملون عليهم** (١)
وقال : يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم (٢)
ثم ذكر : الرجل بطيل السفر - أشعث أغبر (٣) - يمد يده الى السماء : يا رب ، يا رب ، ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب لذلك ؟ (٤)
فأشار (صلى الله عليه وسلم) بقوله (ومطعمه حرام) الى حال كبره ، وبقوله (وغذى بالحرام) الى حال صغره ، وقال (وغذى بالحرام) بعد قوله (ومطعمه حرام) تنبيها على استواء حاله في وصول الحرام باطنه . وفي هذا الحديث الشريف دليل على ان الدعاء لا يستجاب وذلك لكون الداعي من صغره الى كبره مصرا على ملازمة الحرام في الطعام والشراب واللباس . ومن اللطائف في هذا الحديث الشريف - انه (صلى الله عليه وسلم) ذكر حالة من أرجى احوال اجابة الدعاء - ألا وهي حالة السفر ، وذكر بعض صفاتها وآدابها المرجوة للاجابة ، وهي : طول السفر ، والأشعث والأغبر ، ومد اليدين الى السماء ، والاخلاص لله وحده في الدعاء بقوله : يا رب ، يا رب : ومع ذلك فان دعاء ذلك الرجل لا يستجاب ، فلم ؟

(١) تقدمت
(١) المؤمن ٥١٧

(٢) البقرة / ١٧٢

(٣) أشعث : مفرق الشعر من عدم المشط ، وأغبر : مغبر الرأس من عدم الغسل

(٤) بضم الفين وتخفيف الذال المعجمة المكسورة اي : ربي بالحرام

(٥) رواه الامام مسلم بسنده ، كتاب الزكاة ١/٣ - ٥٢

ورواه الامام الترمذي بسنده وقال : هذا حديث حسن غريب باب تفسير

لأن مطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام ، وغذى بالحرام ، وإذا كانت ملابسة الحرام لذلك الرجل المرجو لاجابة دعائه مانعة للاجابة فيفحوى الخطاب ان غيره من الذى ليست له الاحوال والصفات والاداب المرجوة للاجابة - اولى بعدم الاجابة .

ومعنى ذلك ألا يلبس الحرام في المطعم والمشرى والملبس والغذاء
شروط من شروط اجابة الدعاء .

تنوع الاجابة

وقد يقول القائل : كيف تكون اجابة الدعاء مشروطة بتلك الشروط ، ونحن نرى بعض الداعين من المصاة المسلمين والمذنبين . او من الكافرين أو المشركين يدعون فقد نرى الاجابة ؟ وبالعكس نحن نرى بعضهم من المؤمنين المستجيبين يدعون الله مستكملين الشروط والاداب ثم لا نرى الاجابة لهم ؟

وهذه الشبهة تظهر من خطأهم في تصور حقيقة الاجابة ، وهم لا يعرفون كيفية الاجابة من الله تعالى ولا يفرقون بين الاجابة وبين قضاء الحاجة ، فالاجابة شىء وقضاء الحاجة شىء آخر ، والاجابة من الله لا تختص بقضاء الحاجة فقط ، وانما هى تتنوع - كما يأتي بحثه - فليها شروط وليها آداب ، واما قضاء الحاجة فلا يشترط بأى شرط وانما هو تحت ارادته تعالى ومشيئته .

قال تعالى ﴿ قل أرأيتم ان اتاكم عذاب الله او اتاكم الساعة اغير الله تدعون - ان كنتم صادقين . بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه - ان شاء وتنسون ما تشركون ﴾ (١)

ولذلك فان المشركين أو الكافرين قد يقضى الله حوائجهم ويكشف ما يدعون اليه - ان شاء ، وهذا - ليس من باب الاجابة ولكنه من باب الاستدراج والاملاء .

قال تعالى * والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ،
وأملئ لهم ان كيدى متبين * (١)

وقال سبحانه * ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لا أنفسهم ،
انما نملى لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين * (٢)

والاستدراج - كما قال الامام الشوكاني (٣) : " هو الاخذ بالتدريج
منزلة بعد منزلة ، والدرج : كف الشيء ، يقال : أدرجته ودرجته ، ومنه
ادراج الميت في اكفانه ، وقبل : هو من الدرجة .

فلا استدراج : ان يخطو درجة بعد درجة الى المقصود ، ومنه :
درج الصبي : اذا قارب بين خطاه ، وادراج الكتاب : طواه شيئاً بعد شيء ،
ودرج القوم : مات بعضهم في اثر بعضهم .

والمعنى : سنستدرجهم قليلاً قليلاً الى ما يهلكهم ، وذلك بادرار
النعم عليهم وانسائهم شكرها - فينبههم في الخواصة ويستنبهون طرق
الهداية لاغترارهم بذلك ، وانه لم يحصل لهم الا بما لهم عند الله من المنزلة
والزلفة .

قوله * وأملئ لهم * معطوف على سنستدرجهم ، اي : اطيل لهم
المدة وامهلهم واؤخر عنهم العقوبة " (٤)

وأما العصاة المسلمون او المذنبون فقد يجيب الله ادعتهم تفضلاً منه
تعالى ، والله ذو الفضل العظيم ، وقد يقضى حوائجهم ويكشف ما يدعون
اليه من باب الاستدراج والاملاء .

اما المؤمنون المستجيبون الذين يدعون الله مستكملين الشروط والاداب
فان الله ليجيب ادعتهم و لانه تعالى وعدهم بالاجابة وانه لا يخلف الميعاد .

(١) الاعراف / ١٨٢-١٨٣

(٢) آل عمران / ١٧٨

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) فتح القدير ٢/ ٢٧١

وكيف تكون الاجابة ؟ وقد كرى ان حوائجهم لم تقض واسئلتهم لم تعط .
والجواب على ذلك : ان الدعاء - كما سبق بيانه - له اعتباران :

- اعتباره من حيث هو عبادة من العبادات

- واعتباره من حيث هو المسألة

فالاجابة من الله تعالى تابعة لهذين الاعتبارين :

- فاجابة الدعاء من حيث هو عبادة تكون بمعنى الاثابة عليه

- واجابته من حيث هو المسألة - وان / في اطاره تكون متنوعة وهي قد

تكون بتمجيلها في الدنيا ، وقد تكون بادخالها الى الآخرة .

(١) فأما التمجيل في الدنيا :

- فهي اما بتحصيل عين المطلوب في الوقت المطلوب وهذا هو المتبادر في
اذهان اكثر الناس .

- واما بتحصيل غير المطلوب في الوقت المطلوب ، كدفع شربله او اعطاء خير
آخر خير من مطلوبه

- واما بتحصيل عين المطلوب في الوقت الغير المطلوب - لحكمة تقتضى تأخير

- واما بتحصيل غير المطلوب في الوقت الغير المطلوب - لحكمة تقتضى ذلك

كان يعلم سبحانه وتعالى ان المطلوب شرله في حينه وخبرله بعد حين
من الدهر ، وانه خيرله في حاضره ولكنه اكثر خيرا واعظم تحقيقا لمصلحته
في مستقبله او غير ذلك .

٢٢) واما الادعى في الآخرة :

- فهي اما بتكفير الذنوب بقدر ما دعا

- واما باعطاء الثواب العظيم الذى كان الداعى احوج اليه في الآخرة اكثر من
احتياجه الى مطلوبه في الدنيا .

وذلك ما ورد عن عبادة بن الصامت (١) (رضي الله عنه) ، ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم (قال : ((ما على الا^١رض مسلم يدعو الله

تعالى بدعوة الا آتاه اياها ، او صرف عنه من السوء مثليها — ما لم يدع بها مؤثما او قطيعة رحم *

فقال رجل من القم : اذا نكث ، قال : الله اكثر)) (١)
 وورد عن ابي سعيد (٢) (رضي الله عنه) ان النبي (صلى الله عليه
 وسلم) قال : ((ما من مسلم يدعو الله بدعوة — ليس فيها مؤثم ولا قطيعة
 رحم * الا اعطاه احدى ثلاث :
 — اما ان يستجيب له دعوته
 — او يصرف عنه من السوء مثليها
 — او يدخر له من الاجر مثليها
 قالوا : يا رسول الله اذا نكث * قال : الله اكثر)) (٣)

حكمة تنوع الاجابة

ان الانسان — في الحقيقة — جاهل بما ينفعه وما يضره ، فقد يدعو
 ويطلب تحقيق مصلحة يراها من وجهة نظره ، خيرا له كل الخير ولكنها — في
 الواقع — شر له ، وقد يدعو ويطلب الابتعاد عن شر يراه هو من وجهة نظره
 شر له كل الشر ولكنه — في الواقع — خير له *

قال تعالى ﴿ وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى ان تحبوا

شيئا وهو شر لكم ، والله يعلم وانتم لا تعلمون ﴾ (٤)

وقال سبحانه : ﴿ فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا ﴾ (٥)

(١) تقدم تخريجه قريبا * رواه الترمذى وقال : حسن غريب صحيح ٢٤/١٠

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) تقدم تخريجه قريبا رواه الحاكم وصححه واقره الذهبي ٤٩٣/١

(٤) البقرة / ١٦٢

(٥) النساء / ١٩

وهذا الانسان - مهما كان حذرا - لا يعلم ابدا ما يكسبه ضمير المستقبل وما يستر عنه عالم الغيب * لا يعلم حتى ما يحدث له في حاضره من اسراره فلا يدري من امره كل شيء * ، ولا يأمن على نفسه ، بل انه يجهل ما هو صالح له وما هو اكثر خيرا وتحقيقا لمصلحته * ولا يعرف ان الضرر قد يأتيه من ما منه * فهو لا يعلم ابدا ان دعاءه ومطلوبه هو محصل الخير له ، وما اكثر ما يرغب الانسان في شيء ويحرص عليه حتى اذا اتاه وعاش به وتكشفت له حقيقته ونتائجه سأل الله ان يصرفه عنه * .

(١) قال تعالى * ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا *
قال الامام الفخر الرازي (٢) : " يحتمل ان يكون المراد - ان الانسان قد يسال في الدعاء طلبا لشيء يعتقد ان خبره فيه ، مع ان ذلك الشيء يكون مبيح شره وشرره ، وهو يسال في طلبه لجهله بحال ذلك الشيء وانما يقدم على مثل هذا الحمل لكونه عجولا مخترا بظواهر الامور غير متفحص عن حقائقها واسرارها " (٣)

ومن أجل ان الله سبحانه وتعالى لطيف بعباده واسع الرحمة لهم ، كان - بازادته وشيئته - لا يعطي الداعي مطلوبه كلما سأل ، بل يتدخل في اجابته بما هو يصلح او يصلح لعباده حسب علمه تعالى ، والله هو السميع العليم .

قال سبحانه * ولو يمجّل الله للناس الشراستعجالهم بالخير لقضى اليهم أجليهم * . . . (٤)

ولذلك فان دعاء العبد ربه بما يعلم - سبحانه وتعالى - انه خير له في الدنيا والاخرة اجاب الله دعاءه واعطاه ما سأل وقضى حاجته في وقت طلبه .

(١) الاسراء / ١١

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) مفاتيح الغيب ٢٠ / ١٦٦

(٤) يونس / ١٠

وإذا علم سبحانه أنه شر له في الدنيا والآخرة أو في أحداها أو أنه ليس هو خيرا ، أجاب الله - من فضله وكرمه - دعاءه • ولكن على وجهه الذي ينفعه من إعطاء خير بدله أو خيرا آخر خير من مطلوبه أو دفع شربه له - إذا كان هناك شرنزل عليه •

وقد يؤخر الله - سبحانه - ما سأله عبده لوقته المقدر - من فترة زمنية قصرت أو طالت - ليس عن نقص في خزائنه ولا عن بخل وتقتير ولا عن فقر وافتقار ، كما يفترى اليهود (عليهم لعائن الله) - حاشاه •

قال تعالى ﴿ وقالت اليهود : يد الله مغلولة غلّت أيديهم ولعنوا بما قالوا ، بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء • • • ﴾ (١)

وانما ذلك التأخير لحكم جليلة بالنية تقتضي ذلك ، كأن يعلم سبحانه أن ذلك المطلوب ليس خيرا له في حاضره ولكنه خيرا له في مستقبله أو أنه خيرا له في حبه ولكنه أكثر خيرا وأعظم تحقيرا لمصلحته بعد حين من الدهر أو غير ذلك •

وقد يتأخر سبحانه إجابة الدعاء في الآخرة - رحمة بذنوب سبق أولها بقدر مسبق ، فيفكر عنه من الذنوب بقدر ما دعا أو يعطى من الثواب العظيم أضافا مضاعفة ، والله يضاعف لمن يشاء ، وهذا لأنه سبحانه يعلم أن الداعي يحتاج إلى تكفير الذنوب أو الثواب العظيم في الآخرة أكثر من احتياجه إلى مطلوبه في الدنيا • وعلى هذا - فليكن الداعي راضيا بما يحدث له وليكثر من الدعاء بالليل والنهار وفي كل حين وليأخذ هذه الفرصة الذهبية من الدعاء ولبيقن بأن الله قد أجابه • ووضع إجابته بالموضع الذي هو خير له في الدنيا والآخرة جميعا ، فما كان الله ليضيع دعاء من يدعو أو لبضاره بما دعاه • بل هو أكثر إجابة من دعائكم الكثير ، كما ورد في السنة الغصيبة (رضي الله عنهم) : إذا نكث ، وأجابهم للحكم الرسول (صلى الله عليه وسلم) : الله أكثر •

ولذلك قال عمر بن الخطاب (١) (رضي الله عنه) : " انسى
لا أحمل هم الاجابة ، وانما احمل هم الدعاء ، فاذا ألهمت الدعاء
فالاجابة معه " (٢)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) نقله الامام الطحاوي في العقيدة الطحاوية ص ٥٢١

ونقله الشيخ سليمان في تفسير الميزان ص ٢١٩

الفصل الثاني

..في بيان ..

- ارجى الحالات للإجابة .
- ارجى الأوقات للإجابة .
- ارجى الوسائل للإجابة .
- ارجى المواضع للإجابة .

الفصل الخامس

أرجى الأمور لاجابة الدعاء من الحالات والاوقات

والوسائل ونحوها

أرجى الأمور لاجابة الدعاء

عرفنا — مما سبق — ان الدعاء امر والاجابة وعد ، وان الدعاء ليس مجرد المسألة وانما هو — فوق ذلك — عبادة من العبادات ، ان الاجابة باعتبار ان الدعاء هو العبادة تكون بالاثابة عليه ، واعتباره هو المسألة — وان تم في اطاره — تكون متنوعة • وقد سبق الكلام في الفصل الرابع •

وهناك امور وردت عن الشارع انها ارجى للاجابة من غيرها فمنها :
الحالات ومنها : الاوقات ، ومنها : الوسائل •

اولا — ارجى حالات الاجابة

وقد تقدم ان الله امر عباده بالدعاء ووعدهم بالاجابة ، وان الدعاء مشروع ومندوب اليه في كل حالة من الحالات وان الاجابة من الله مع كل دعاء في اى حالة من الحالات •

وهناك حالات ارجى للاجابة من غيرها •

(١) حالة السجود :

فمن الحالات التي وردت عن الشارع انها ارجى للاجابة من غيرها : حالة السجود ، كما قال الامام الغزالي (١) : " حالة السجود أجدر بالاجابة " (٢)

(١) تقدمت ترجمته •

(٢) احباء علم الدين ، الباب الثاني في آداب الدعاء ٣٣/٥

وذلك ما ورد عن ابي هريرة (١) (رضي الله عنه) ان رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) قال ! ((اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
فاكثروا الدعاء)) (٢)

وكيف لا يكون السجود محل اقرب ما يكون العبد من ربه ، لأن العبد
الساجد يكون — في سجوده — على غاية التذلل والتضرع والاستكانة والاعتراف
بحبودية نفسه والوهبة خالقه وزيوبته ، وذلك بوضع اشرف اعضاءه وهو الوجه
على الارض موضع قدميه ، وان السجود سر العبودية وهو يقع من المخلوقات
كلها علو بيها وسفليها .

قال تعالى * ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم
بالغدو والاصال * (٣)

وقال سبحانه * ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة
والملائكة — وهم لا يستكبرون * (٤)

وقال عز وجل * ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن
في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير
حق عليه المذاب ، ومن يهن الله فما له من مكرم — ان الله
يفعل ما يشاء * (٥)

ولهذا — فمن دعا ربه في سجوده واكثر في الدعاء واجتهد
كان أجدر ان يستجيب الله دعاءه وأحق ان يقبله ويعطيه
ما سأل .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) تقدم تخريجه — رواه مسلم وابو داود والنسائي واحمد والبيهقي وصححه ابن حبان

(٣) الرعد / ١٥

(٤) النحل / ٤٩

(٥) الحج / ١٨

وورد عن ابن عباس (١) (رضى الله عنهما) قال : ((كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم) الستارة (وفي رواية : الستر) والناس صفوف خلف أبى بكر (١) (رضى الله عنه) (وزاد في رواية : ورأسه معصوب (٢) في مرضه الذى مات فيه) فقال :

أيها الناس (وزاد في رواية : اللهم / بلغني — ثلاث مرات)) انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة براها المسلم او ترى له . (٣)
لألا واني نهيت ان اقرأ القرآن راكعا او ساجدا ، فأما التركوع فمظنوا فيه الرب عز وجل ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن ان يستجاب لكم)) (٤)

وفي هذا الحديث الشريف دليل صريح على ان الدعاء في حالة السجود أرجى للإجابة لقوله ((وأما السجود — فاجتهدوا في الدعاء — فقمن ان يستجاب لكم)) وفي الحديث الشريف قبله دليل اخر على ذلك لقوله ((اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد)) .

وان الامر بالاكثر من الدعاء والاجتهاد في تحصيله حالة السجود لدليل ثالث على ان حالة السجود أرجى للإجابة ، لأن الرسول (صلى الله عليه وسلم) لا يأمر امته بالاكثر والاجتهاد بشيء الا ذلك الشيء ^{اذ كان} أنفح لهم . وان الاكثر والاجتهاد يشملان على الاكثر وتكرار الطلب الواحد بمرات عديدة واجتهاد اعادة السؤال لحاجة واحدة ، ويشملان على اكثر الطلبات المتنوعة واجتهاد السؤال لحوائج كثيرة ، وهذا في السجدة الواحدة وفي السجدة المتعددة .

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) أى : مشدود بالمصابة من عمامة او منديل او خرقة

(٣) أى : رأسه معصوبه

(٤) تقدم تخريجه — رواه مسلم وابوداود والنسائي والبيهقي

قال الامام الصنعاني (١) : " والحديث دليل على مشروعية الدعاء
حال السجود بأي دعاء كان - من طلب خبري الدنيا والاخرة ، والاستعاذة
من شرهما ، وانه محل الاجابة " (٢)

ولذلك فعلينا ان نختتم حالة السجود بالاكتفاء من الدعاء والاجتهاد
في تحصيله ، وخاصة الدعوات الواردة عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في ذلك
وقد ذكرت جملة منها في مبحث الدعوات في السجود من الفصل الثاني .

(٢) - حالة الاضطرار :

وحالة الاضطرار ارجى حالات الاجابة ، والاضطرار : افتعال من الضرورة ،
والضرورة - كما قال الامام الزمخشري (١) : " الحالة المحوجة الى
اللجأ " (٣)

قال تعالى ﴿ أمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم
خلفاء الارض ، أله مع الله - قليلا ما تذكرون ﴾ (٤)
وقد استفهم الله سبحانه وتعالى في هذه الآية الكريم : " من "
ويكون جوابه باسمه الخاص او بوصفه المعين ، والمعنى : من هو الذي
لا يجب المضطر اذا دعاه الا هو ، ولا يكشف السوء سواه ؟ فيكون الجواب :
الله ، أو الاله الذي لا اله الا هو ، وقد نبه سبحانه على ذلك بقوله
تعالى ﴿ أله مع الله ﴾ .

والاستفهام - هنا - للتعظيم ، لأن المراد به تمظيمه سبحانه
فان الامر في اجابة الدعاء حالة الاضطرار مرجعه اليه وحده ، والاُمر في كشف
السوء منوط بمشيبته وارادته فقط .

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) سبل السلام ، باب صفة الصلاة ٢٣٦/١

(٣) الكشاف ، تفسير سورة النمل ٣٧٦/٣

(٤) النمل ٧٢

والمضطّر — في الآية الكريمة — اسم مفعول من الاضطّار ، وهو كما فسرّه
الامام الزمخشري (١) : " الذي أحوجّه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل
الدهر الى اللجأ والتضرع الى الله " (٢)

وقال الامام الألوّسى (١) : " هو الذي أحوجّه شدة من الشدائد
وألجأته الى اللجأ والضراعة " (٣)

وقال الامام الشوكاني (١) : " هو المكروب الذي لا حول له
ولا قوة " (٤)

ومعنى ذلك ان المضطّر هو : كل من ضاق به الأمر الذي فقدت
منه الأسباب العادية وعجزت عنه الطاقة البشرية ، وهو يشمل
المريض الذي يرجو العافية ، والفقير الذي يأمل الغنى والمظلوم الذي
يطلب النصر ، والمسافر الذي يسأل السلامة ، والمذنب الذي يطلب
المغفرة ، والخائف الذي يسأل الأمان ، والمحبوس الذي يطلب الخلاص
والمكروب الذي يسأل النجاة وغير ذلك .

وقد اختلف العلماء في التحريف بالألف واللام في قوله تعالى :

﴿ المضطّر ﴾ .

فقال الامام الزمخشري (١) : " وأما المضطّر فمتناول للجنس
مطلقاً — يصلح لكلّه ولبعضه : فلا طريق للجزم على أحدهما
الا بدليل ، وقد قام الدليل على البمض — وهو الذي أجابته مصلحة ، فيبطل
التناول على المصم " (٥)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) الكشف ٣٧٦/٣

(٣) روح المعاني ٦/٢٠

(٤) فتح القدير ١٤٦/٤

(٥) الكشف ٣٧٧/٣

وقال الامام الفخر الرازي (١) : " ان المفرد المعرف لا يفيد العموم ،
وانما يفيد الماهية فقط ، والحكم المثبت للماهية يكفي في صدقه ثبوته
في فرد واحد من افراد الماهية " (٢)

وقال الامام الطيبي (١) : " التعريف للعهد — لأن سياق الكلام
في المشركين ، يدل عليه الخطاب بقوله تعالى * ويجعلهم خلفاء * والمراد :
التنبيه على انهم عند اضطرابهم في نوازل الدهر وخطوب الزمان كانوا يلجأون
الى الله دون الشركاء والاصنام ، ويدل على التنبيه قوله تعالى : * أأله
مع الله — قليلا ما تذكرن * " (٣)

وقال الامام الالوسي (١) : " ولعل الاولى الحمل على الجنس والتقيد
بالمشيئة ، وهو سبحانه لا يشأ الا ما تقتضيه الحكمة " (٤)

وقال الامام الشوكاني (١) : " والسلام في المضطر للجنس لا للاستغراق
فقد لا يجاب دعاء بعض المضطرين لمانع يمنع من ذلك بسبب يحدثه العبد
بحول بينه وبين اجابة دعائه " (٥)

والأظهر ان الالف واللام في قوله تعالى * المضطر * للاستغراق
وتكون لاستغراق جميع افراد الحقيقة ولاستغراق جميع خصائصها .

وقد قال الامام الزمخشري (١) : " فان قلت : قد عم المضطرين
بقوله * يجيب المضطر اذا دعاه * وكمن مضطر يدعوه فلا يجاب ؟ " (٦)

وأجاب : " الاجابة موقوفة على ان يكون المدعو به مصلحة
ولهذا لا يحسن دعاء العبد الا شارطا فيه المصلحة " (٦)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) مفاتيح الغيب ٢٠٨/٢٤

(٣) نقله الامام الالوسي في روح المعاني ٦/٢٠

(٤) روح المعاني ٧/٢٠

(٥) فتح القدير ١٤٦/٤

(٦) الكشف ٣٧٦/٣

والذى يظهر من اجابة المضطر مشروطة بالاخلاص لا بالصلحة ،
 وذلك لقوله تعالى ﴿ أمن يجيب المضطر اذا دعاه ﴾ اي : اذا اخلص له في
 الدعاء . وقول الزمخشري : " لا يحسن دعاء العبد الا شارطا فيه بالصلحة " -
 غير مسلم ، فان الاخلاص لله في الدعاء الذى هو شرط اساسى في اجابته
 ورد صريحا في الاسلوب القرآنى الكريم وهو قوله تعالى ﴿ اذا دعاه ﴾ وقوله
 " الاجابة موقوفة على ان يكون المدعوه مصلحة " مبنى على عقيدته
^(المتن)
 الاجابة التي اوجبت على الله تعالى رعاية المصالح ، وليس على النص
 القرآنى .

وأما تقبيد الامام الألوسى الاجابة بالمشيئة فقد سبق بيانه ان
 التقبيد بالمشيئة يكون في قضاء الحاجة ، وليس في الاجابة - لأن سياق
 الآية الكريمة التي وردت بذلك في المشركين والله لا يجيبهم ولكن قد
 يقضى حوائجهم اذا شاء وانه تعالى يقول ﴿ فبكشف ما تدعون اليه - ان
 شاء ﴾ (١) ولا يقول (فيجيب ما تدعون اليه - ان شاء) .

فالكشف وحصول الحاجة امر متفق للمؤمنين والمشركين ، فحصولها
 للمؤمنين من باب الاجابة ، وحصولها للمشركين من باب الاستدراج والاملاء .
 ومن اللطائف في هذه الآية الكريمة ﴿ أمن يجيب المضطر اذا دعاه ﴾
 انه تعالى خص ذكر حالة الاضطرار بالاجابة مع انه تعالى يجيب دعوة الداعي
 في كل حالة من الحالات ، فان حالة الاضطرار الحاصلة للداعي الذى اخلص له
 تعالى في الدعاء - تحمله على الاستمرار في ذلك ، ومن دعا ربه مخلصا له
 حالة الاضطرار واستمر بعدها على ذلك فهو حقيق ان يجيب الله دعاءه .
 وقد بين الله هذا النوع من المضطرين ، وقال : ﴿ ألم تر أن الفلك
 تجرى في البحر بنعمة الله - لبريكم من آياته ، ان في ذلك لآيات

لكل صبار شكور ، واذا غشبيهم مع كالظلل (١) دعوا الله مخلصين له الدين ، فلما نجاهم الى البر ، فمنهم مقتصد ، وما يجحد بآياتنا الا كل ختار (٢) كفور ، (٣)

والمقتصد - كما قال الامام الشوكاني (٤) : " اي - موف بما عاهد عليه الله في البحر من اخلاص الدين له - باق على ذلك بعد ان نجاه الله من هول البحر واخرجه الى البر سالما " (٥)

ومعنى ذلك ان حالة الاضطراب من أرجى حالات الاجابة .
قال الامام سهل بن عبدالله (٦) : " اقرب الدعاء الى الاجابة دعاء الحال ، ودعاء الحال ان يكون صاحبه مضطرا لا بد له مما يدعـو لاجله " (٧)

(١) اي : الجبال

(٢) اي : خذار

(٣) لقمان / ٣٢

(٤) تقدمت ترجمته

(٥) فتح القدير : تفسير سورة لقمان ٢٤٥/٤

(٦) هو الامام ابو محمد سهل بن عبدالله بن يونس التستري (بضم التاء الاولى واسكان السين بعدها تاء ثانية مفتوحة ثم راء - نسبة الى تستر : بلدة من كور الاهواز من خوزستان) أحد أئمة الصوفية ، ولد سنة ٢٠٠ هـ وسكن البصرة زمنا وعاد ان مدة ، وكان يتكلم في علوم الاخلاص ورضيات وعيوب الاعمال وله مؤلفات ، ومنها : رقائق المحبين ، وتوفي سنة ٢٨٣ هـ .

(٧) نقله الامام ابو القاسم القشيري في (الرسالة الفشرية ، باب

الدعاء ص ١٤١

الدعاء ^{بظهور}
(٣) - حالة الغيب :

الدعاء ^{بظهور}

ومن ارجى حالات الاجابة - حالة الغيب وهي حالة لا يكون المدعو

له امام للداعي .

وذلك ما ورد عن ابي الدرداء (١) (رضي الله عنه) ، انه
سمع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول : ((من دعا (وفي رواية : ما من
عبد مسلم يدعو) لا أخيه بظهور الغيب - قال الملك الموكل به : آمين ولك
بمثل)) (٢)

وعن صفوان (٣) - وهو ابن عبد الله بن صفوان قال : ((قدمت الشام

فاتيت ابا الدرداء في منزله فلم أجده ووجدت أم الدرداء (٤) .

فقلت : اتريد الحج - الحام ، فقلت : نعم

قالت : فادع الله لنا بخير ، فان^{سول} الله (صلى الله عليه وسلم) كان

(١) هو الصحابي الجليل عويمر بن زيد بن قيس بن أمية بن عامر بن عدي بن
كعب بن الخزرج الانصاري ، أسلم يوم بدر وشهد أحدا وأبلى فيها
وكان تاجرا قبل البعثة فزاول بعد ذلك التجارة والعبادة ثم آثر
العبادة وتوفي سنة ٣٢ هـ .

(٢) رواه الامام مسلم بسنده ، باب فضل الدعاء للمسلمين بظهور الغيب ٥٧٧/٥

ورواه الامام ابوداود بسنده ، باب الدعاء بظهور الغيب ٣٩٣/٤

(٣) هو التابعي صفوان بن عبد الله بن صفوان بن أمية بن خلف الجمحي
المكي القرشي ، وكان زوج الدرداء بنت ابي الدرداء وكان قليل الحديث
وهو ثقة .

(٤) هي أم الدرداء الصغرى التابعة هجيمة بنت جبي الاوصابية الدمشقية وهي
زوج ابي الدرداء وكانت من العابدات وتوفيت بعد سنة ٨١ هـ وأما أم الدرداء
الكبرى فهي صحابية اسمها خيرة بنت ابي حذر .

يقول : " دعوة المرء المسلم لأخيه بظهير الغيب — مستجابة ، عند رأسه ملك موكل — كلما دعا لأخيه بخير ، قال الملك الموكل به : آمين ولك بمثل (١) "

قال : فخرجت الى السوق فلقبت أبا الدرداء فقال لي : مثل ذلك — برويه عن النبي (صلى الله عليه وسلم) (٢) ومن هذا الحديث الشريف والحديث الذي قبله عرفنا ان اجابة الدعاء وتأمين الملائكة يأتیان حالة الدعاء بظهير الغيب ، ومعنى ذلك ان حالة الدعاء بظهير الغيب من ارجى حالات الاجابة ، وخاصة حالة الغيب في السفر لأداء فريضة الحج — كما هو صريح في حديث صفوان المذكور . وكذلك حالة الغيب في السفر لأداء العمرة .

كما ورد ذلك عن عمر بن الخطاب (٣) (رضى الله عنه) قال : ((" استأذنت النبي (صلى الله عليه وسلم) في العمرة ، فأذن لى وقال : لا تنسنا يا أخى من دعائك (وفي رواية لأبي داود : أشركنا يا أخى في دعائك) (٤) وفي رواية الترمذى : أى أخى (٤) أشركنا في دعائك ولا تنسنا (٥)))

(١) بكسر الميم واسكان الثاء ، وقال القاضى : وروناه بفتحها ايضا
(٢) رواه الامام مسلم بسنده باب فضل الدعاء للمسلمين بظهير الغيب ٥٥٧/٥ — ٥٧٨
ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب فضل الدعاء الحاج ١٦٦/٢ — ١٦٧
(٣) تقدمت ترجمته

(٤) بصيغة التصغير ، وهو تصغير تَلَطَّف وتعطف لا تحقير
(٥) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ابواب الدعوات ٧/١٠
ورواه الامام ابو داود بسنده باب الدعاء ٣٦٥/٤
ورواه الامام ابن ماجه باب فضل دعاء الحاج ١٦٦/٢

ولذلك فينبغي لنا ان نختتم فرصة الاجابة وتأمين الملائكة بالدعاء للان

المسلم بظهر الغيب .

قال الامام النووي (١) : " كان بعض السلف اذا اراد ان يدعو لنفسه

يدعو لاخته المسلم بتلك الدعوة لانها تستجاب ويحصل له مثلها " (٢)

ويحصل لنا الدعاء بظهر الغيب بأن ندعو لفرد واحد من اخواننا

المسلمين - كما هو الظاهر من قوله (صلى الله عليه وسلم) : ((لا أخيه))

والنون في قوله ((اشركنا)) أو ((لا تنسنا)) للعظيمة . أو بان ندعو لجماعة

منهم أو لجماعتهم لاحتمال ان يكون النون للمتكلم مع الخير . والمراد منه : " نحن

وأتباعنا " .

وقد جاء ذلك في الدعوات القرآنية .

قال تعالى * والذين جاءوا من بعدهم يقولون : ربنا اغفر لنا

ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين

آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم * (٣)

وقال سبحانه : * واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات * (٤)

وقال عز وجل اخبارا عن دعاء ابراهيم (عليه السلام) : * ربنا

اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب * (٥)

وقال جل ثناؤه اخبارا عن دعاء نوح (عليه السلام) : * رب

اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين وللمؤمنات * (٦)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) شرح مسلم باب فضل الدعاء للمسلمين بظهر الغيب ٥٧٧/٥

(٣) الحشر / ١٠

(٤) محمد / ١٩

(٥) ابراهيم / ٤١

(٦) نوح / ٢٨

حالة الظالم (٤) الحالة المظلومية :

حالة الظالم
ومن ارجى حالات الاجابة - الحالة المظلومية .

وقد نهانا الاسلام عن الظلم من جميع انواعه ، وحذرنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من دعوة المظلوم ، فانه ليس بينهما وبين الله حجاب يحجبها عن الاجابة .
وذلك لما ورد عن ابن عباس (١) (رضى الله عنهما) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لمعاذ بن جبل (١) (رضى الله عنه) حين بعثه الى اليمن : ((وافق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب)) (٢)

وورد عن ابي هريرة (١) (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن : دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد على ولده (وفي رواية ابن ماجه : لولده))) (٣)

ومعنى ذلك ان دعوة المظلوم على من ظلمه مستجابة لا شك فيها فانه ليس بينها وبين الله حجاب ، واذا دعا المظلوم على الظالم ولم ير الاجابة فلا يفرح . ان الله يهرله ويغفل عنه .

قال تعالى : ﴿ ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون ﴾ (٤)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) رواه الامام البخارى بسنده باب اخذ الصدقة من الاغنياء ١٠٢/٤

(٣) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث حسن

باب ما ذكر في دعوة المسافر ٤٠٢/٩

ورواه الامام ابو داود بسنده باب الدعاء بظير الغيب ٣٩٥/٤

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب دعوة الوالد الخ ١٢٢٠/٢

(٤) ابراهيم / ٤٢

بل الله يسهل الظالم ويؤجله لعل يرجع عن الظلم والذنوب
الى التوبة وارضاء المظلوم ، وهو سبحانه يملئ للظالم ويستدرجه حتى
لا يبقى له عذر ، وحتى اذا اخذه لم يفلته •
وفي التاريخ من سقوط عروش الظالمين ومن مضارعهم وما حل بهم
من نكبات ومفاجآت - عبرة لمن يريد المظنة والتفكير البعيد •
ولذلك فملينا ألا نظلم احدا ، واذا كنا في الحالة المظلومية ، فلا
ننسى ايضا ان نغتنم هذه الفرصة بأن ندعو لنا وللمن بمنهنا وننصرنا او
يسلينا ويهون علينا ، لأن هذه الحالة من ارجى حالات الاجابة •

(٥) - حالة السفر :

ومن ارجى حالات الاجابة - حالة السفر •
ومما يدل على ذلك حديث ابي هريرة (رضى الله عنه) السالف
ذكره مرفوعا : ((ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن : دعوة المظلوم ،
ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد على ولده (وفي رواية : لولده))) (١)
وقد ذكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في معرض البيان حالة
من ارجى حالات الاجابة ، وهي : حالة السفر ، وذكر بعض صفاتها وآدابها
المرجوة للاجابة وهي طول السفر ، والأشعث الأغبر ، ومد اليدين الى السماء ،
والاخلاص لله وحده في الدعاء ، وذكر ايضا بعض شروط الاجابة وهو ألا
يلابس الحرام في الطعام والشراب واللباس •
وذلك ما ورد عن ابي هريرة (رضى الله عنه) قال قال رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) : ((أبها الناس ، ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ،
ان الله أمر المؤمن بما أمر به المرسلين •

(١) تقدم تخريجه قريبا - رواه الترمذى وحسنه ، ورواه ابو داود وابن ماجه •

فقال : ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وعملوا صالحا ﴾ ، انى بما تمطلون عليهم ؟ (١)

وقال : ﴿ يا أيها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ﴾ . . . (٢)

ثم ذكر : الرجل يطيل السفر - أشعث أغبر (٣) يمد يديه الى

السماء : يا رب ، يا رب ، ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام ، وغذى بالحرام - فانى يستجاب لذلك ؟ (((٥)

ومعنى ذلك ان حالة السفر من أرجى حالات الاجابة ، وخاصة

اذا كان السفر لأداء الحج او العمرة - كما تقدم في مبحث حالة الغيب .

(٦) - الحالة الوالدية :

ومن أرجى حالات الاجابة ايضا - الحالة الوالدية .

وذلك لحديث ابي هريرة (رضى الله عنه) السالف ذكره مرفوعا :

((ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن : دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ودعوة

الوالد على ولده (وفي رواية ابن ماجه : لولده))) (٦)

وكيف ذكر الوالد فقط ولم يذكر الوالدة - مع ان ما تقاسيه الوالدة

من تعب الحمل والولادة والرضاع والتربية فوق ما يقاسيه الوالد من تحصيل مؤنته

وكسوته .

وقد قال الله تعالى ﴿ ووصينا الانسان بوالديه - حملته امه وهنا على وهن

وفصاله في عامين - ان اشكر لي ولوالديك ، الى المصير ﴾ (٧)

(١) المؤمن / ٥١

(٢) البقرة / ١٧٢

(٣) أشعث : مفرق الشعر من عدم المشط ، وأغبر : مخبر الرأس من عدم الغسل .

(٤) اشارة الى حاله هجره

(٥) تقدم تخريجه : رواه مسلم والترمذى

(٦) تقدم تخريجه قريبا .

(٧) لقمان / ١٤

وهذه الابة الكريمة اوقعت * حملته امه وهنا على وهن وفصاله في
عامين * بين المفسر * ان اشكر لي ولوالديك * وبين المفسر * ووصينا
الانسان بوالديه * وهذا - ان دل على شيء فانما يدل على التوكيد في
الوصية في حقها خصوصا في حق الوالدة - لما تكابد من مشاق الحمل والولادة
والرضاع والتربية * ولذلك فدعأوها احق بالاجابة *
قال الامام على القارى (١) : " ولم يذكر الوالدة ، لأن حقها اكثر
فدعأوها أولى بالاجابة " (٢)
ومعنى ذلك ان الحالة الوالدية من ارجى حالات الاجابة ويدخل
فيها الوالد والوالدة *

ثانيا - ارجى اوقات الاجابة

وقد تقدم ان الدعاء مشروع ومندوب اليه في كل وقت من الاوقات
وان اجابته لا تختص بوقت دون وقت ، ومع ذلك فان هناك اوقاتا
أرجى للاجابة من غيرها ، وقد ذكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تلك
الاقوات لأن يترصد لها الداعي لدعواته *

١ - ما بين الاذان والاقامة :

فمن ارجى اوقات الاجابة : ما بين الاذان والاقامة *
وذلك ما ورد عن انس بن مالك (١) (رضى الله عنه) قال :

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) مرقاة المفاتيح ، كتاب الدعوات ٦٤٣/٢

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة)) (١)

وفي رواية عنه . قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((الدعاء بين الاذان والاقامة يستجاب — فادعوا)) (٢)

ولفظ (الدعاء) الذى ورد في حديث انس المذكور شامل لكل دعاء ولائى حاجة ، وخاصة دعاء العافية .

وقد ورد في رواية للامام الترمذى (٣) عن انس بن مالك (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة .

قالوا : فماذا نقول يا رسول الله ؟ قال : سلوا الله العافية في الدنيا والاخرة)) (٤) والظاهر من قوله (صلى الله عليه وسلم) : ((بين الاذان والاقامة)) هو كل الساعات من الاذان الى الاقامة ، وخاصة بعد الانتهاء من متابعة الأذان .

(١) رواه الامام الترمذى بسنده ، وقال : حديث انس حديث حسن صحيح و

باب ما جاء في ان الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة ٦٢٥ / ١

ورواه الامام ابوداود بسنده ، باب في الدعاء بين الاذان والاقامة ٢٢٤ / ٢

ورواه الامام اللبيهقى بسنده ، باب الدعاء بين الاذان والاقامة ٤١٠ / ١

(٢) رواه الامام ابن حبان بسنده . استحباب الاكثر من الدعاء بين الاذان والاقامة ١٥٣ / ٣

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث حسن ، باب اى الكلام أحب الى الله ٥٣ / ١٠

وذلك ما ورد عن ابن عمر (١) (رضي الله عنه) ، ((ان رجلا قال

يا رسول الله ، ابي المؤذنين يَفْضُلُونَا . (٢)

فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : قل كما يقولون ، فاذا انتهيت

فسل تحطه (((٣)

والذي يسد ومن هذا الحديث الشريف ان الدعاء مأثور بعد الانتهاء

من متابعة الاذان مباشرة ولكن ورد في الحديث الاخر ان رسول الله (صلى

الله عليه وسلم) أمر بمتابعة الاذان ، ثم امر بالصلاة عليه ، ثم امر بسؤال

الوسيلة له .

وذلك ما ورد عن عبد الله بن عمرو بن العاص (٤) (رضي الله عنهما)

انه سمع النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول : ((اذا سمعتم المؤذن فقولوا

مثل ما يقول ، ثم صلوا على — فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرا ،

(١) تقدمت ترجمته

(٢) قال الامام ابو الطيب في عون المعبود : " بفتح اليا وضم الضاد ،

اي : يحصل لهم فضل ومزية علينا في الثواب بسبب الاذان ،

والظاهر : انه خبر ، يعني : فما تأمرنا به من عمل نلحقهم بسببه "

٢٢٧/٢

(٣) رواه الامام ابو داود بسنده . باب ما يقول اذا سمع المؤذن ٢٢٧/٢

ورواه الامام ابن حبان بسنده . باب رجاء استجابة الدعاء الخ ١٥٢/٣

ورواه الامام البيهقي بسنده . باب الدعاء بين الاذان والاقامة ٤١٠/١

(٤) هو صاحب الجليل عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد

ابن سيم القرشي السهمي ، ولد لعمرو : عبد الله — وهو ابن اثني عشرة

سنة ، أسلم قبل أبيه ، وكان فاضلا حافظا عالما ، قرأ القرآن والكتب المتقدمة

واستأذن النبي (صلى الله عليه وسلم) في ان يكتب حديثه فأذن له ، توفي

سنة ٦٣ هـ وهو ابن ٧٦ سنة .

ثم سلوا الله الى الوسيلة — فانها منزلة في الجنة ، لا تنبغى الا لعباده من عباد الله ، وأرجو ان اكون انا هو ، فمن سأل الله الى الوسيلة — حلت له الشفاعة)) (١)

ومن هذا الحديث وحديث ابن عمر السالف ذكره نحمل أن الأمر بالدعاء المطلق هو بعد متابعة الاذان والصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) وسؤال الوسيلة له (صلى الله عليه وسلم) ، فما أحسن هذه الكيفية ، وما أجل هذا الأدب ، لأن الدعاء وقع بعد الثناء على الله والشهادة والصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) وسؤال الوسيلة له . ومعنى ذلك ان الدعاء بين الاذان والاقامة من ارجى الاوقات للاجابة وخاصة ان وقع الدعاء بهذه الكيفية .

وأما سؤال الوسيلة فهو ما ورد عن جابر بن عبد الله (٢) (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((من قال حين يسمع النداء : " اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آت محمدا الوسيلة والفضيلة (٣) ، وابعثه مقاما محمودا) وفي رواية : المقام المحمود) الذي وعدته (وزاد في رواية البيهقي : انك لا تخلف المبدأ ") —

(١) رواه الامام مسلم بسنده ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن ١٢/٢
ورواه الامام ابوداود بسنده ، باب ما يقول اذا سمع المؤذن ٢٢٥/٢
ورواه الامام النسائي بسنده ، باب الصلاة على النبي بعد الاذان ٢٥/٢
ورواه الامام ابن حبان بسنده ١٥٠٦٣

ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب ما يقول اذا فرغ من ذلك ٤١٠/٣
(٢) تقدمت ترجمته

(٣) وقد اشتهر على الالسننة زيادة (والدرجة الرفيعة) في هذا الموضع من هذا الدعاء ، وقال الامام على القارى : " واما زيادة (والدرجة الرفيعة) المشتهرة على الالسننة — فقال السخاوى : لم أره في شيء من الروايات " (مرعاة المفاتيح

الا حلت له الشفاعة يوم القيامة)) (١)

٢ - دبر الصلوات المكتوبة :

ومن أرجى اوقات الاجابة : دبر الصلوات المكتوبة .
وذلك ما ورد عن ابي امامة (٢) (رضي الله عنه) قال : ((قيل :
يا رسول الله ، أى الدعاء أسمع ؟
فقال : جوف الليل الآخر ، ودبر الصلوات المكتوبة)) (٣)
وفي هذا الحديث الشريف دليل على ان الدعاء دبر الصلوات المكتوبة
أسمع ومعنى ذلك ان خلف الصلوات المكتوبة من أرجى اوقات الاجابة .
وقد عمل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذلك وأرشد أمته
اليه واهتم به اصحابه (رضي الله عنهم) .

-
- (١) رواه الامام البخارى بسنده ، باب الدعاء عند النداء ٢٣٤/٢
ورواه الامام الترمذى بسنده ، وقال حديث جابر حديث صحيح حسن غريب
كتاب الصلاة ٦٢٢/١
ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب ما جاء في الدعاء عند الاذان ٢٣١/٢
ورواه الامام النسائى بسنده ، باب الدعاء عند الاذان ٢٧/٢
ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب ما يقال اذا أذن المؤذن ٢٣٩/١
ورواه الامام ابن حبان بسنده ، باب ايجاب الشفاعة الخ ١٤٨/٣
ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب ما يقول اذا فرغ من ذلك ٤١٠/٣
(٢) هو الصحابي الجليل ابو امامة صدى بن عجلان الباهلي وكان من المكثرين في
الرواية عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، وسكن مصر ، ثم انتقل
منها الى حمص فسكنها ، وتوفي بها سنة ٨١ هـ .
(٣) رواه الامام الترمذى بسنده ، وقال : هذا حديث حسن ، ابواب
الدعاء ٤٧١/٩

وكان سعد بن ابي وقاص (١) (رضى الله عنه) يعلم بنبيه -
هوؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الخلمان الكتابة ، ويقول : ((ان رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) كان يتعمد منهم دبر الصلاة : اللهم اني اعوذ بك من
الجبن (وزاد في رواية الترمذى : واعوذ بك من البخل) واعوذ بك من أن أُرَد
الى أرذل العمر ، واعوذ بك من فتنة الدنيا ، واعوذ بك من عذاب القبر)) (٢)
وورد عن معاذ بن جبل (٣) (رضى الله عنه) : ((ان رسول
الله (صلى الله عليه وسلم) اخذ بيده وقال : يا معاذ - والله - انى لأُحبك
فقال : اوصيك - يا معاذ - لا تدعن في دبر كل صلاة ، تقول : اللهم
أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك)) (٤)

(١) هو الصحابي الجليل ابواسحاق سعد بن ابي وقاص مالك بن أهيب بن
عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري - احد العشرة المشهورين
لهم بالجنة ، اسلم بعد ستة وهوا بن تسع عشرة سنة ، وشهد بدرا والحديبية
وسائر المشاهد ، وهواول من رمى بسهم في سبيل الله وتوفي بالمقبيق
(على عشرة اميال من المدينة) سنة ٥٥ هـ

(٢) رواه الامام البخارى بسنده ، باب ما يتعمد من الجبن (كتاب الجهاد)
٣٧٦/٦

ورواه الامام الترمذى بسنده ، وقال : هذا حديث حسن صحيح من هذا
الوجه باب في دعاء النبي (صلى الله عليه وسلم) ١٣/١٠

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، باب ما يتعمد المرء الخ ٣٦٣/٣

(٣) هو الصحابي الجليل معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عائد بن عدى بن
كعب الانصارى الخزرجى - احد السبعين الذين شهدوا العقبة من
الانصار وشهد بدرا والمشاهد كلها ، وبعثه رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
قاضيا الى البصرة من اليمن - يعلم الناس القرآن وشرائع الاسلام ويقضى
بينهم وتوفي بناحية الاردن سنة ١٨ هـ وهوا بن ٣٨ هـ

(٤) رواه الامام ابوداود بسنده ، باب في الاستغفار ٣٨٤/٤

والاحاديث وردت في الادعية دبر الصلاة كثيرة .
 ولذلك فان الدعاء دبر الصلاة مشروع ومندوب اليه وانه من السنة
 النبوية ، وانه من أرجى اوقات الاجابة .
 ولكن - هناك - طائفة من العلماء زعموا : ان الدعاء دبر الصلاة
 لا يشرع ، وهم متمسكون بحديث عائشة (١) (رضي الله عنها) قالت : ((كان
 النبي (صلى الله عليه وسلم) اذا سلم لم يقعد الا مقدار ما يقول : اللهم
 انت السلام ومنك السلام ، تباركت ^{فخرج} (رواية : يا (ذا الجلال والاكرام)) (٢)
 وظاهر الحديث : ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لم يقعد بعد
 السلام من الصلاة الا بقدر ان يقول ما ذكره ، ومعنى ذلك : ان عامة الادعية
 المتعلقة بالصلاة تكون في الصلاة وليست بعدها .
 وقال الامام ابن القيم (٣) : " وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة
 مستقبل القبلة أو المأمومين فلم يكن ذلك من هديه (صلى الله عليه وسلم) (أصلاً ، ولا روى عنه باسناد صحيح ولا حسن ، وأما تخصيص ذلك بصلاتي
 الفجر والمصر فلم يفعل ذلك هو ولا أحد من خلفائه ولا أرشد اليه أمته ،
 وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً من السنة - بعدهما " .

=== ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين
 ولم يخرجاه وأقره الامام الذهبي وقال : على شرطهما ، باب الدعاء بعد
 الصلاة ٢٧٣/١

ورواه الامام ابن حبان بسنده باب الاستحباب للمرء ان يستعين بالله الخ ٣٥٩/٣
 (١) تقدمت ترجمتهما
 (٢) رواه الامام مسلم بسنده ، باب استحباب الذكر بعد الصلاة ٢٣٦/٢
 ورواه الامام ابن حبان بسنده ، باب ما يقول المرء اذا سلم ٣٤٥/٣
 ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب ما يقال بعد التسليم ٢٩٨/١
 ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب من استحباب ان يذكر الله الخ ١٨٣/٢

وقال : " وعامة الادعية المتعلقة بالصلاة انما فعلها - فيها -
وامر بها - فيها - وهذا هو اللائق بحال المصلي ، فانه مقبل على ربه
بناجيه ما دام في الصلاة ، فاذا سلم منها انقطعت تلك المناجاة وزال ذلك
الموقف بين يديه والقرب منه ، فكيف بترك سؤاله في حال مناجاته والقرب
منه والاقبال عليه ، ثم يسأل اذا انصرف عنه ، ولا ريب ان عكس هذا الحال
هو الاولى " (١)

والذي يظهر ان نفي القعود بعد السلام من الصلاة الا بقدر ان يقول
ما ذكر - كما ورد في حديث عائشة السالف ذكره - ليس معناه نفى
القعود مطلقا وانما نفي القعود على الهيئة قبل السلام . وقد ثبت ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم (قعد في مصلاه بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ،
وثبت انه أقبل بوجهه على اصحابه (رضى الله عنهم) بعد سلامه من الصلاة
وثبت انه انصرف عن يمينه وعن يساره .

وذلك ما ورد عن جابر بن سمرة (٢) (رضى الله عنه) قال :
((كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اذا صلى الفجر قعد في مصلاه
حتى تطلع الشمس)) (٣) .

(١) زاد المعاد ، بحث الدعاء بعد السلام من الصلاة ٦٦/١

(٢) هو الصحابي الجليل جابر بن سمرة السوائي (أمه خالدة بنت أبي
وقاص اخت سعد بن أبي وقاص) نزل الكوفة وابتنى بها دارا فني
بنى سواة ، وكان راويا عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أحاديث
كثيرة ، وتوفي سنة ٦٦ هـ .

(٣) رواه الامام مسلم بسنده باب فضل الجلوس في مصلاه ٣١٤/٢

ورواه الامام الترمذي بسنده ، وقال : هذا حديث حسن صحيح

باب ما ذكر مما يستحب من الجلوس في المسجد ١٩٣/٣

ورواه الامام النسائي بسنده باب قعود الامام في الصلاة بعد التسليم ٨٠/٣

ورواه الامام ابن حبان بسنده باب ما يستحب للمرء ان يقعد بعد صلاة الغداة ٣٦٧/٣

ورواه الامام البيهقي بسنده باب الترغيب في مكث المصلي في مصلاه ١٨٥/٢

وورد عن سمرة بن جندب (١) (رضي الله عنه) قال :
 ((كان النبي (صلى الله عليه وسلم) اذا صلى صلاة (٢) اقبل علينا
 بوجهه)) (٣)

وورد عن ابن مسعود (٤) (رضي الله عنه) قال :
 ((لا يجمع احدكم للشيطان شيئا من صلاته ، يرى ان حقا عليه ان لا
 ينصرف الا عن يمينه — لقد رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم) كثيرا (وفي
 رواية مسلم : اكثر ما رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم)) ينصرف عن
 يساره)) (٥)

وعن أنس (٤) (رضي الله عنه) قال : ((أما أنا — فاكثر ما رأيت
 رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ينصرف عن يمينه)) (٦)

(١) هو الصحابي الجليل سمرة بن جندب بن هلال بن جريح بن مرة
 ابن حزن بن عمرو بن جابر بن ذي الرياستين ، كان من الحفاظ المكثرين
 وكان عظيم الأمانة صدوق الحديث يحب الاسلام وأهله ، وتوفي
 بالبصرة سنة ٥٨ هـ

(٢) قال الحافظ ابن حجر : " فالمعنى : اذا صلى صلاة ففرغ منها اقبل علينا ،

لضرورة لا يتحول عن القبلة قبل فراغ الصلاة " (فتح الباري ٤٧٨/٢)

(٣) رواه الامام البخاري بسنده باب ما يستقبل الامام الناس اذا سلم ٤٧٨/٢

(٤) تقدمت تراجمهم .

(٥) رواه الامام البخاري بسنده باب الانفتال والانصراف عن اليمين والشمال

٤٨٢/٢

ورواه الامام مسلم بسنده باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال

٣٦٠/٢

(٦) رواه الامام مسلم بسنده باب جواز الانصراف من الصلاة الخ ٣٦٠/٢

وما بين حديث ابن مسعود وحديث انس المذكورين ظاهره التناقض ،
وقد وجه الامام النووي (٢) الجمع بينهما وقال : " ان النبي صلى الله عليه وسلم)
كان يفعل تارة هذا وتارة هذا ، فآخبر كل واحد بما اعتقد انه الاكثر فيما به
يعلم ، فدل على جوازهما ولا كراهة في واحد منهما ، وأما الكراهة
التي اقتضاها كلام ابن مسعود فليست بسبب أصل للانصراف عن اليمين او
الشمال وانما هي في حق من يرى ان ذلك لا بد منه ، فان من اعتقد
وجوب واحد من الأمرين مخطئ " (١)

ومعنى ذلك انه ثبت هذا الاقبال بالوجه وهذا الانصراف عن اليمين
او اليسار . وهذا القعود في المصلى حتى طلوع الشمس ، وهذا كله لا ينفي
عن القعود بعد السلام بقدر قراءة : " اللهم انت السلام ومنك السلام ، تباركت
يا ذا الجلال والاكرام " ، وذلك ان تحمل نفى القعود الذي ورد في
حديث عائشة السالف ذكره . على الهيئة قبل السلام ، وان تحمل اثبات
القعود على غير تلك الهيئة ، اذا - فلا ينفي الدعاء بعد السلام اذا كان
بعد الاقبال بالوجه على المأمومين او بعد الانصراف عن اليمين
او اليسار او القعود على غير الهيئة قبل السلام .

ولذلك ان نحمل ما ورد من الادعية دبر الصلاة على انه
بعد الاقبال بالوجه على المأمومين او بعد الانصراف عن اليمين او اليسار
او بعد القعود على غير الهيئة قبل السلام .

قال الحافظ ابن حجر (٢) : " ان المراد بالنفي المذكور (٣) نفى

(١) شرح مسلم ٣٦١/٢

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) اي : نفى القعود

استمراره جالسا على هيئته قبل السلام الا بقدر أن يقول ما ذكره .
وقال : " فقد ثبت - انه صلى ، أقبل على أصحابه ، فيحمل
ما ورد من الدعاء بعد الصلاة على انه كان يقول بعد ان يقبل بوجهه
على أصحابه " (١)

وكيف انكر الامام ابن القيم - الدعاء بعد السلام من الصلاة ،
وقال : " فلم يكن ذلك من حديثه (صلى الله عليه وسلم) أصلا ،
ولا روى عنه باسناد صحيح ولا حسن " ؟ وكيف انكر وقد ثبت
في أحاديث كثيرة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بدعوا
بأدعية دبر الصلاة ويروى أمته الى ذلك واهتم بها أصحابه (رضى
الله عنهم) ، كما ثبت في أحاديث أبي أمامة وسعد بن أبي وقاص
ومعاذ السالفة الذكر .

وفي هذا - حاول بعض الخنابلة بتأويل قوله (صلى الله
عليه وسلم) ((دبر الصلاة)) بمعنى " قرب آخرها " ، وهذا لأن
لفظ " الدبر " قد يطلق على معنى عقب الشيء ، وقد يطلق على
معنى قرب آخر الشيء ، وقد ثبت نفى القعود بعد السلام من الصلاة ،
ولذلك تتعين معنى ((دبر الصلاة)) قرب آخرها ، أى : ما قبل السلام ،
وقال الامام ابن القيم : " وغاية الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها
- فيها ، وأمر بها - فيها " .

أو خلفها
والذى يظهر ان معنى ((دبر الصلاة)) : عقبها / أو بعد
السلام منها .

وذلك لأن حديث ((ذهب اهل الدثور)) ورد بلفظ ((دبر كل
صلاة)) وفي رواية بلفظ ((خلف كل صلاة)) ومعنى ذلك ان ((دبر))
بمعنى ((خلف)) .

ورد عن ابي هريرة (١) (رضي الله عنه) : ((ان فقراء المهاجرين أتوا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقالوا : ذهب اهل الدثور (٢) بالغد وجعلت الحلى والنخيم المقيم فقال : وما ذاك ؟ قالوا : يصلون كما نصلى ويصومون كما نصوم ويتصدقون كما نتصدق ويعتقون ولا نعتق .

فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ألا أعلمكم شيئا تدركون به من سبقكم وتسبقون به من بعدكم ، ولا يكون أحد أفضل منكم الا من صنع مثل ما صنعتم .

قالوا : بلى يا رسول الله .

قال : تسبحون وتكبرون وتحمدون دُبُر كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة (((٣)

((وفي رواية للبخارى بلفظ : تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل

صلاة ثلاثا وثلاثين)) (٤)

قال الحافظ ابن حجر (١) : " فان قيل : المراد به (دبر الصلاة)

: قرب آخره وهو التشهيد ، قلنا : قد ورد الأمر بالذكر دبر الصلاة

والمراد به بعد السلام اجماعا ، فكذا هذا — حتى يثبت ما يخالفه "

وقال : " وتعقب بحديث ((ذهب اهل الدثور)) فان فيه تسبحون

دبر كل صلاة وهو بعد السلام جزما ، فكذلك ما شابهه " (٥)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) جمع " دثر " بفتح ثم سكون وهو " المال الكثير "

(٣) رواه الامام البخارى بسنده باب الدعاء بعد الصلاة ٣٨١ / ١٣

ورواه الامام مسلم ^{بسند} واللفظ له ٢٣٩ / ٢

(٤) رواه الامام البخارى بسنده باب الذكر بعد الصلاة ٤٧٠ / ٢

(٥) فتح الباري باب الدعاء بعد الصلاة ٣٨٢ / ١٣

واذا ثبت دعاءه (صلى الله عليه وسلم) بعد الصلاة وتعين معنى المراد بدبر الصلاة هو خلف الصلاة او بعدها اتضح خطأ من زعم عدم مشروعية الدعاء بعد الصلاة متمسكا بظاهر حديث عدم قعوده (صلى الله عليه وسلم) بعد التسليم الا بقدر ان يقول ((اللهم انت السلام ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والاكرام)) .

وأما نفى الامام ابن القيم (١) - الدعاء بعد السلام من الصلاة فليس معنى ذلك انه نفى الدعاء بعد السلام من الصلاة مطلقا وانما نفاه بايراده بعد السلام مباشرة ، بدون التقديم بالاذكار المشروعة ، كما صرح بذلك الامام ابن القيم نفسه - عتب نفيه الدعاء بعد السلام من الصلاة ، وقال :

" الا أن ههنا (نكتة لطيفة) ، وهو ان المصلي اذا فرغ من صلاته وذكر الله وهلله وسبحه وحمده وكبره بالاذكار المشروعة عقب الصلاة استحبه له ان يصلي على النبي (صلى الله عليه وسلم) بعد ذلك . ويدعو بما شاء ، ويكون دعاءه عقب هذه العبادة الثالثة - لا لكونه دبّر الصلاة ، فان كل من ذكر الله وحمده واثنى عليه وصلى على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) استجيب له الدعاء عقب ذلك " (٢) .

وهناك صورة اخرى من نفى الامام ابن القيم - الدعاء بعد السلام ، كما فهم من قوله : " وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة أو المأمومين " وهي ايراد الدعاء بعد السلام من استمرار استقبال القبلة بدون الانصراف عن اليمين او اليسار ، او ايراد الدعاء مستقبل المأمومين لأن من آداب الدعاء استقبال القبلة ، وذلك بعد الانصراف عن اليمين أو اليسار .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) زاد المعاد ، بحث الدعاء بعد السلام عن الصلاة ٦٦/١

قال الحافظ ابن حجر (١) : " وفيهم كثير ممن لقبناه من الحنابلة - ان مراد ابن القيم نفي الدعاء بعد الصلاة مطلقا ، وليس كذلك ، فان حاصل كلامه : انه نفاء بقيد استمرار استقبال الصلى القبلة وإيراده بمسند السلام ، أما اذا انقفل بوجهه او قدم الاذكار المشروعة فلا يمتنع عنده الاتيان بالدعاء حينئذ " (٢)

ومعنى ذلك ان الدعاء دبر الصلاة من أرجى اوقات الاجابة ، وخاصة بعد تقديم الاذكار المشروعة وعلى الداعي دبر الصلاة ان يراعى الآداب التالية :

- ١ - القعود على الهيئة قبل السلام بقدر قراءة " اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والاكرام " .
- ٢ - ثم الانصراف عن اليمين او اليسار او ^{على} الاقبال المأمور ~~بـ~~ بالوجه .
- ٣ - ثم تقديم الاذكار المشروعة دبر الصلاة من التلا وقوالذكر والتهليل والتسبيح والتحميد والتكبير وغير ذلك .
- ٤ - ثم استقبال القبلة عند ارادة الدعاء .

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) فتح البارى ، باب الدعاء بعد الصلاة ٣٨٢ / ١٣

٣ - ساعة من ساعات الليل :

ومن أرجى أوقات الاجابة : ساعة من ساعات الليل .
وذلك ما ورد عن جابر بن عبد الله ^(١) (رضي الله عنه) قال : سمعت
النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول : ((ان في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم
يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والاخرة الا اعطاه الله اياه ، وذلك كل ليلة)) ^(٢) .
وفي رواية عنه : ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : ((ان من
الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا الا اعطاه اياه)) ^(٣) .
وفي هذا الحديث الشريف اثبات ساعة الاجابة في كل ليلة من الليالي
ولكن العلماء اختلفوا في تعيينها حسب اختلاف الروايات في ذلك .

١ - رواية الثلث الاخير من الليل

وقد ورد عن ابي هريرة ^(١) (رضي الله عنه) ، ان رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) قال : ((ينزل ربنا تبارك وتعالى ^(٤) كل ليلة الى السماء

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) رواه الامام مسلم بسنده باب صلاة الليل ٤١٦/٢

(٣) رواه الامام مسلم بسنده باب صلاة الليل ٤٠٧/٢

(٤) قال احمد بن عبد الله المزني : " حديث النزول قد ثبت عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من وجوه صحيحة ، وورد في التنزيل ما يصدق به وهو قوله
تعالى ﴿ وجاء ربك والملك صفا صفا ﴾ والنزول والمجيء صفتان منفيتان عن
الله تعالى عن طريق الحركة والانتقال من حال الى حال ، بل هما صفتان
من صفات الله تعالى - بلا تشبيه - جل الله تعالى عما تقول المعطلة -
لصفاته والمشبهة بها - علوا كبيرا " (السنن الكبرى للبيهقي ٣/٣) .

الدنيا — حين يبقى ثلث الليل الآخر ، فيقول : " من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له " (((١)

٢ — ورواية بعد مضي الثلث الاول من الليل :

ورود عن ابي هريرة (٢) (رضي الله عنه) ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : ((ينزل الله تبارك وتعالى الى السماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل ، فيقول : " انا الملك ، انا الملك — من ذا الذي يدعوني فأستجيب له ، من ذا الذي يسألني فأعطيه ، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له " فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر)) (٣)

وعن ابي سعيد (٢) وابي هريرة (٢) (رضي الله عنهما) قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ان الله يمهل حتى اذا ذهب ثلث الليل الاول — نزل ربنا تبارك وتعالى الى السماء الدنيا ، فيقول : " هل من مستغفر ؟ هل من تائب ؟ هل من سائل ؟ هل من داع ؟ " — حتى يتفجر الصبح)) (٤)

(١) رواه الامام البخاري بسنده ، باب الصلاة والدعاء من آخر الليل ٢٧١/٣

وباب الدعاء نصف الليل ٣٧٢/١٣

ورواه الامام مسلم بسنده ، باب صلاة الليل ٤٠٧/٢

ورواه الامام الترمذي بسنده ، قال : هذا حديث حسن صحيح ابواب الدعوات ٤٧١/٩

ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الترغيب في قيام آخر الليل ٢/٣

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) رواه الامام مسلم بسنده ، باب صلاة الليل ٤٠٧/٢

ورواه الامام الترمذي بسنده ، وقال : حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح

باب في نزول الرب تبارك وتعالى ٥٢٤/٣

(٤) رواه الامام مسلم بسنده ، باب صلاة الليل ٤٠٩/٢

ورواه الامام ابن حبان / بسنده باب خبر واحد او هم من لم يحكم صناعة الحديث ١٩٦/٢

٣ - رواية شطر الليل او ثلث الليل الآخر

وورد عن ابي هريرة (١) (رضي الله عنه) يقول : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((ينزل الله عز وجل الى السماء الدنيا لشرط الليل او ثلث الليل الآخر ، فيقول : " من يدعوني فأستجيب له ، أو يسألني فأعطيه)) (٢) - رواية بحد مضي شطر الليل او ثلثه

وورد عن ابي هريرة (رضي الله عنه) - عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : ((اذا مضي شطر الليل) وفي رواية ابن ماجه بلفظ : نصفه) او ثلثاه - ينزل الله جل وعلا الى السماء الدنيا ، فيقول : " هل من سائل يعطى ، هل من داع يستجاب له ، هل من مستغفر يغفر له " - حتى ينفجر الصبح (((٣)

وهذه هي الروايات الثابتة في تعيين ساعة الاجابة من ساعات الليل ، وهي كما ترى منحصرة في ثلاثة اشياء : الثلث الاخير ، والثلثان الاوسط والاخير ، والنصف الاخير .

وقد اختلف العلماء في الجمع بين هذه الروايات . فقال القاضي عياض (٤) : " يحتمل ان يكون النزول بالمعنى المراد

(١) تقدمت ترجمته

(٢) رواه الامام مسلم بسنده ، باب صلاة الليل ٤٠٩/٢

ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الترغيب في قيام الليل ٢/٣

(٣) رواه الامام مسلم بسنده ، باب صلاة الليل ٤٠٨/٢

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، ذكر الاخبار عما يستحب للمرء من الدعاء ١٩٤/٢

ورواه الامام ابن ماجه / باب في اي ساعات الليل افضل ٤٣٤/١

(٤) هو الامام ابو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن الحصبي السبتي ،

ولد سنة ٤٧٦ هـ ، وكان عالم المغرب وامام اهل الحديث في وقته ، وكان من

بعد الثلث الاول ، وقوله : ((من يدعوني)) بعد الثلث الاخير * (١)
 وقال الامام ابن حبان (٢) : " يحتمل ان يكون نزوله في بعض الليالي
 حتى يبقى ثلث الليل الاخر ، وفي بعضها حتى يذهب ثلث الليل الاول ،
 حتى لا يكون بين الخبرين تهاتر ولا تضاد " (٣)
 وقال الامام النووي (٤) : " ويحتمل ان يكون النبي (صلى الله عليه
 وسلم) اعلم باحد الامرين في وقت فاخبر به ، ثم اعلم بالآخر في وقت آخر
 فاعلم به ، وسمع ابو هريرة (رضى الله عنه) الخبرين فنقلهما جميعا ، وسمع
 ابو سعيد الخدري خبر (الثلث الاول) فقط فاخبر به مع ابي هريرة ، كما
 ذكره مسلم في الرواية الاخيرة — وهذا ظاهر " (٥)

والذى يظهر ان هذه الروايات هي المبيطة لساعة الاجابة من ساعات
 الليل التى هي من بعد مضي الثلث الاول الى طلوع الفجر ، وهذه اشارة
 الى اتساع ساعة الاجابة في الليل — سواء كانت من بعد مضي الثلث الاول ،
 او من بعد مضي النصف الاول ، او من بعد مضي الثلثين من الليل ، وكلها
 اشارة الى اتساع وقتها = بخلاف ساعة الاجابة يوم الجمعة (كما سيأتى)

=== اعلم الناس بكلام الحرب وانسابهم وایامهم ، وفي قضاء سبعة ثم قضاء
 غزاة ، وله مؤلفات ، فمضيها : شرح صحيح مسلم ، والشفاء بتعريف
 حقوق المصطفى ، وترتيب كتاب المدارك وغيرها وتوفي سنة ٥٤٤ هـ .

(١) نقله الامام النووي في شرح مسلم ، باب صلاة الليل ٤٠٧/٢
 (٢) هو الامام ابو حاتم محمد بن حبان بن احمد بن حبان بن معاذ بن معبد
 التميمي البستي ، ولد في بستان (من بلاد سجستان) وتنقل في
 الاقطار فرحل الى خراسان والشام ومصر والعراق والجزيرة . وكان عالما
 بالفقه واللغة والحديث والطب والنجوم وفنون العلوم والكلام والتاريخ
 وله مؤلفات ، فمضيها : المسند الصحيح المعروف بصحيح ابن حبان ، وتوفي
 سنة ٣٥٤ هـ

(٣) الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان للامير علاء الدين الفارسي ١٩٦/٢

(٤) تقدمت ترجمته (٥) شرح مسلم باب صلاة الليل ٤٠٨/٢

بحسبها) ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : وهي ساعة خفيفة • وأشار (صلى الله عليه وسلم) بيده بقليلها •

واما اختلاف الروايات في تعيين ساعة الاجابة — كما قال الامام النووي — فيحتمل ان يكون النبي (صلى الله عليه وسلم) اعلم باحد الامور في وقت فاخبر به ثم اعلم بالآخر فاخبر به ، ثم اعلم بالثالث او الرابع فاخبر به ، ويحتمل — كما قال الامام ابن حبان — ان يكون نزوله في بعض الليالي من بعد مضي الثلث الاول من الليل ، وفي بعضها من بعد مضي النصف الاول وفي بعضها من بعد مضي الثلثين من الليل ، وما يؤيد هذا الاحتمال — الرواية بـ " أو " وهي للتردد بين الليالي المختلفة ، ففي ليلة ينزل الله لشطر الليل وفي أخرى ينزل للثلث الآخر ، وهذا معنى قوله (صلى الله عليه وسلم) : ((ينزل الله عز وجل الى السماء الدنيا لشطر الليل او لثلث الليل الآخر)) وقوله : ((اذا مضى شطر الليل او ثلثاه — ينزل الله جل وعلا الى السماء الدنيا)) •

والاظهر ان تكون ساعة الاجابة من بعد مضي الثلث الاول من الليل الى طلوع الفجر ، ويحتمل ان تكون بعد مضي نصف الليل أرجى من الساعة بعد مضي الثلث الاول ، وان تكون في الثلث الاخر أرجى من نصف الليل الآخر ، وان تكون ساعة السحر أرجى ساعات الليل كلها •

وما يؤيد هذا الاحتمال حديث ابي امامة (١) (رضى الله عنه) :

قال : ((قيل : يا رسول الله — اى الدعاء اسمع ؟

فقال : جوف الليل الآخر ، ودبر الصلوات المكتوبة)) (٢)

وقد اثنى الله ^{على} بعض عباده وذكر صفاتهم ومنهم : الاستغفار بالسحر ، قل

تعالى * .. والمستغفرين بالأسحدر * (٣)

وقال سبحانه * .. والاسحار هم يستغفرون * (٤)

والسحر (بفتح السين) — كما قال الامام الفيومي (١) : " قبيل الصبح ،

وبضمتين — لفظة ، والجمع : أسحار " (٥)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) تقدم تخويجه : رواه الترمذى وحسنه ٤٧١/٩

(٣) آل عمران ١٧ / (٤) الذاريات ١٨ / (٥) المصباح المنير ٢٨٢/١

٤ — ساعة في يوم الجمعة !

ومن ارجى اوقات الاجابة ! ساعة في يوم الجمعة *
 وذلك ما ورد عن ابي هريرة (١) (رضي الله عنه) قال : ان رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم) ذكر يوم الجمعة ، فقال : ((فيه ساعة لا يوافقها عبد
 مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه * وأشار بيده
 بقللها)) (٢)

وفي رواية عنه عن النبي (صلى الله عليه وسلم) انه قال : ((ان في
 الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل فيها خيرا الا اعطاه اياه ، قال : وهي
 ساعة خفيفة)) (٣)

قال الحافظ ابن حجر (١) : " وقد اختلف اهل العلم من الصحابة —
 والتابعين ومن بعدهم في هذه الساعة :
 هل هي باقية او رفعت ؟

وعلى البقاء — هل هي في كل جمعة او في جمعة واحدة من كل سنة ؟

وعلى الاول — هل هي وقت من اليوم معين او مبهم ؟

وعلى التعيين — هل تستوعب الوقت او تبهم فيه ؟

وعلى الابهام — ما ابتداءه وما انتهاءه ؟

وعلى كل ذلك — هل تستمر او تنتقل ؟

وعلى الانتقال — هل تستغرق اليوم او بعضه ؟ (٤)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) رواه الامام البخارى بسنده ، باب الساعة التي في يوم الجمعة ٦٧/٣

ورواه الامام مسلم بسنده ، باب فضل الجمعة ٥٠٣/٢

ورواه الامام النسائي بسنده ، باب الساعة التي يستجاب فيها الخ ١١٥/٣

ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب ما جاء في الساعة التي ترجى في الجمعة ٣٦٠/١

(٣) رواه الامام مسلم بسنده ، باب فضل الجمعة ٥٠٤/٢

(٤) فتح الباري ، باب الساعة التي في يوم الجمعة ٦٨/٣

ثم نقل الحافظ عن العلماء ثلاثة وأربعين قولاً مع أدلتهم فيه ، ثم قال : " فهذا جميع ما اتصل إلى من الأقوال في ساعة الجمعة مع ذكر أدلتها وبيان حالها في الصحة والضعف والرفع والوقف والاشارة إلى مأخذ بعضها ، وليست كلها متغايرة من كل جهة * بل كثير منها يمكن ان يتحد مع غيره " وقال : ولا شك ان أرجح الأقوال المذكورة - حديث ابن موسى (١) وحديث عبد الله بن سالم (٢) ، وقال : " وما عداهما الا موافق لهما أولاً أحدهما اضعف الاسناد ، او موقوف استند قائله الى اجتهد دون توقيف " (٣)

وقال الامام ابن القيم (٤) : " وأرجح هذه الأقوال - قولان ، تضمنتهما الأحاديث الثابتة ، الاول : انها من جلوس الامام الى انقضاء الصلاة ، والقول الثاني : انها بعد العصر " .

(١) هو الصحابي الجليل ابو موسى عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب بن عامر الاشعري - قدم مكة فحالف سعيد بن الحاص بن امية ابا أصيحة ، ثم اسلم بمكة ثم انصرف الى بلاد قومه فاقام بها ، ثم قدم مع الاشعريين نحو خمسين رجلاً في سفينة ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) بخيبر ، وكان من احسن الناس صوتاً بالقرآن ، وتوفي سنة ٤٢ هـ وهو ابن ثلاث وستين .

(٢) هو الصحابي الجليل ابو يوسف عبد الله بن سلام بن الحارث الاسرائيلي ثم الانصاري واسمه في الجاهلية : الحصين ، وهو احد الاخبار ، اسلم ان قدم النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة . وتوفي بالمدينة في خلافة معاوية سنة ٤٣ هـ

(٣) انظر فتح الباري ، باب الساعة التي في يوم الجمعة ٦٨/٣ - ٧٣

(٤) تقدمت ترجمته .

ثم قال : " وبقيّة الاقوال لا دليل عليها " (١)
وها أنذا أذكر ^{حسينه} القولين :-

فالقول الأول :- أن ساعة الاجابة في يوم الجمعة هي من جلوس الامام
او الخطيب على المنبر الى انصرافه من الصلاة .

هذا الحديث ابي بردة (٢) بن ابي موسى الاشعري قال :
قال لي عبدالله بن عمر (٣) : " أسمعت اباك يحدث عن رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) في شأن ساعة الجمعة

قال : قلت : نعم ، سمعته يقول : سمعت رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) يقول : ((هي ما بين ان يجلس الامام الى ان تقضى الصلاة)) (٤)
قال الامام ابو داود (٣) : " بعنى - على المنبر " (٥)

والقول الثاني :- ان ساعة الاجابة في يوم الجمعة هي آخر ساعة بعد الحصر
وذلك ما ورد عن ابي هريرة (٣) (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) : ((خبر يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم

(١) انظر زاد المعاد ، باب استجابة الدعاء في ساعة من يوم الجمعة ١٠٤/١ - ١٠٦

(٢) هو التميمي ابو بردة عامر (أو الحارث) بن ابي موسى الاشعري - كوفي
ثقة ، كان كثير الحديث وتوفي سنة ١٠٤ هـ

(٣) تقدمت تراجمهم

(٤) رواه الامام مسلم بسنده ، باب فضل الجمعة ٥٠٤/٢

ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الاجابة اى ساعة في يوم الجمعة ٣٧٣/٣

ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الساعة التي في يوم الجمعة ٢٥٠/٣

(٥) سنن ابي داود ، باب الاجابة اى ساعة هي يوم الجمعة ٣٧٣/٣

وفيه أهبط ، وفيه تيب عليه ، وفيه مات وفيه تقوم الساعة - وما من دابة الا
وهي مسبخة (١) يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا (٢) من
الساعة الا الجن والانس (وفيها ساعة لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي يسأل
الله عز وجل حاجة الا اعطاه اياه) .

قال كعب (٣) : ذلك في كل سنة يوم

فقال : بل في كل جمعة

قال : فقرأ كعب التوراة ، فقال : صدق رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

قال ابو هريرة : ثم لقيت عبد الله بن سلام ، فحدثته بمجلس مع كعب

فقال عبد الله بن سلام : قد علمت اية سامعة هي ؟

قال ابو هريرة : فقلت له - فاخبرني بها

فقال عبد الله بن سلام : هي آخر ساعة من يوم الجمعة (وزاد في رواية النسائي :

قبل أن تغيب الشمس) .

فقلت : كيف هي آخر ساعة من يوم الجمعة ، وقد قال رسول الله (صلى الله عليه

وسلم) : ((لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي)) وتلك الساعة لا يصلي فيها ؟

فقال عبد الله بن سلام : ألم يقل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

((من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي))

(١) مسبخة (بالسين) بابدال صاد سينا ، ويروى : مسبخة بالصاد ، وهما

لفتان : اي - منتظرة لقيام الساعة

(٢) شققا : خونا

(٣) هو التميمي ابواسحاق كعب الاخبار بن ماتع بن ذى هجن الحميري ، كان

في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن ، وأسلم في زمن ابي بكر ، وقدم

المدينة في دولة عمر ، فاخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيرا من اخبار الامم الغابرة ،

واخذ هو من الكتاب والسنة عن الصحابة وخرج الى الشام فسكن حمص وتوفي

فيها سنة ٣٢ هـ وهو ابن ١٠٤ سنة .

قال . فقلت : بلى ، قال : هو ذاك (١)

ورود عن جابر بن عبد الله (٢) (رضى الله عنه) عن رسول الله (صلى

- ١٥٣ -

الله عليه وسلم) انه قال (يوم الجمعة اثنا عشرة ساعة لا يوجد مسلم يسأل

الله شيئا الا اتيه عز وجل الميراث في تلك الساعة الا ان يعجزه العصر) (٣)

وقد اختلف العلماء في الجمع والترحيل بين هذين القولين .
وورد عن ابي هريرة (رضى الله عنه) بقول : قال رسول الله

(١) فذهب فريق (صلى الله عليه وسلم) بترجيح (جندب بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) الدنيا لشرط الليل

او لثلاث لآليل الامام مسلم يقول (٢) : " من غلب عوني اجلست جدي بك " وخرجتني بيانا عطيه (٣)

ساعة الجمعة (٤) ورواية بعد مضي شرط الليل او ثلثه

وقال الامام النووي (٢) " والصحيح بطل الصواب ما رواه مسلم
وورد عن ابي هريرة (رضى الله عنه) - عن رسول الله (صلى الله

عليه وسلم) قال : (انما مضي شرط الليل) وفي رواية ابن ماجه بلفظ :

(١) رواه الامام ابو داود بسنده ، باب فضل يوم الجمعة ولبلة الجمعة : ٣٦٩ / ٣ هل من

سائل يعطى ؟ هل من داع يستجاب له ، هل من مستغفر يغفر له " - حتى

ينفجر الصبح الامام الترمذي بسنده - باختصار ، وقال : هذا حديث صحيح ، وفي الحديث

قصة وظنوه في الليلة التي ترجين فيها قول المجامع كآلة الليل ،

وهي كالمحرى منكرة في ثلاثة اشياء : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم

يخرجه . واقره الامام الذهبي وقال : على شرطهما باب ساعة الاجابة

يوم الجمعة ٢٧٨ / ١

ورواه الامام البيهقي بسنده باب الساعة التي هي يوم الجمعة ٢٥٠ / ٣

(٢) تقدم في الجاهلي عياض (٤) : " يحتمل ان يكون النزول بالمعنى المراد

(٣) رواه الامام ابو داود بسنده ، باب الاجابة اي ساعة هي في يوم الجمعة ٣٧٢ / ٣

ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم

(١) بتقدم في الجاهلي عياض ، وقال : على شرط مسلم ، باب ساعة الاجابة

(٢) وفي يوم الجمعة بسنده لا باب صلاة الليل ٤٠٩ / ٢

(٥) ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الرغبة التي تقبل في الليل الجمعة ٢٥٠ / ٣٢

(٤) ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب صلاة الليل ٤٠٨ / ٢

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، ذكر الاخبار عما يستحب للمرء من الدعاء ١٩٤ / ٢

ورواه الامام ابن ماجه / باب في اي ساعات الليل افضل ٤٣٤ / ١

(٤) هو الامام ابو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن الحصبي السبتي ،

ولد سنة ٤٧٦ هـ ، وكان عالم المغرب وامام اهل الحديث في وقته ، وكان من

من حديث أبي موسى عن النبي (صلى الله عليه وسلم) - أنها ما بين أن يجلس
الامام الى أن تقضى الصلاة " (١)

وقال الامام القرطبي (٢) : " هونص في موضع الخلاف فلا يلتفت الى
غيره " (٣)

(٢) وذهب فريق آخر الى ترجيح حديث عبد الله بن سلام

قال الامام الترمذى (٤) : " ورأى بعض اهل العلم من أصحاب
النبي (صلى الله عليه وسلم) وغيرهم : ان الساعة التي ترجى - بعد العصر
الى ان تغرب الشمس " (٥)

وقال الامام ابن ^{عبد} الجبر (٦) : " انه أثبت شئ في هذا الباب " (٣)

(١) شرح مسلم باب فضل الجمعة ٥٠٥/٢

(٢) هو الامام ابو عبد الله محمد بن احمد بن ابي بكر بن فرح الانصارى الخزرجى
الاندلسى - صاحب كتاب " الجامع لاحكام القرآن " المعروف باسم تفسير
القرطبي وهو من اهل قرطبة ، وكان صالحا متعبدا ورعا طارحا للتكلف ،
رحل الى الشرق واستقر بمنية ابن خصيب (في شمال أسبوط بمصر)
وتوفى فيها سنة ٦٧١ هـ .

(٣) نقله الحافظ ابن حجر في فتح البارى ، باب الساعة التي في يوم الجمعة ٧٣/٣

(٤) تقدمت ترجمته

(٥) جامع الترمذى ، باب الساعة التي ترجى في يوم الجمعة ٦١٥/٢

(٦) هو الامام ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمرى
(بفتح النون والميم - نسبة الى قبيلة النمر بن قاسم) القرطبي ، ولد بقرطبة
سنة ٣٦٨ هـ ورحل رحلات طويلة وكان مؤرخا أدبيا بحاثة . وكان من
كبار حفاظ الحديث ، يقال له : حافظ المغرب ، وله مؤلفات كثيرة مفيدة ،
وتوفى سنة ٤٦٣ هـ

وقال الامام ابن القيم (١) : " وهذا هو قول اكثر السلف وعليه اكثر
الاحاديث " (٢)

وقال في موضع آخر : " والقول الثاني - انها بعد العصر ، وهذا
أرجح القولين " (٣) .

والذى يظهر ان حديث ابي موسى هو اصح الاحاديث في بيان ساعة
الاجابة في يوم الجمعة وهو مرفوع صريح ، وأما حديث عبد الله بن سلام
وما ورد انها بعد العصر فهو أشهر الأقوال وأكثر الاحاديث في ذلك . وينبغى
للداعي ان لا يفل عن هذين الوقتين فانهما من أرجى اوقات الاجابة
في يوم الجمعة .

ولذلك قال الامام احمد (١) : " اكثر الحديث في الساعة التي
ترجى فيها اجابة الدعوة انها بعد العصر ، وترجى بعد زوال الشمس " (٤)
وقال الامام ابن عبد البر (١) : " الذى ينبغى الاجتهاد في الدعاء
في الوقتين المذكورين " (٥)

وقال الامام ابن القيم (١) : " وعندى ان ساعة الصلاة - ساعة
يرجى فيها الاجابة ايضا ، فكلاهما ساعة اجابة ، وان كانت الساعة المخصوصة
هي آخر ساعة بعد العصر ، فهي ساعة معينة من اليوم لا تتقدم ولا تتأخر ، وأما
ساعة الصلاة تقدمت وتأخرت لأن اجتماع المسلمين وصلاتهم وتضرعهم وابتسائهم
الى الله تأثرا في الاجابة ، فساعة اجتماعهم ساعة ترجى فيها الاجابة . وعلى هذا

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) زاد المعاد ، باب استجابة الدعاء في ساعة من يوم الجمعة ١٠٦/١

(٣) نفس المصدر ١٠٤/١

(٤) نقله الامام الترمذى في جامعه ، باب الساعة التي ترجى في يوم الجمعة ٦١٥/٢

(٥) نقله الحافظ ابن حجر في فتح البارى ، باب الساعة التي في يوم الجمعة ٢٤/٣

تتفق الاحاديث كلها ، ويكون النبي (صلى الله عليه وسلم) قد حض أمته
على الدعاء والابتهاال الى الله تعالى في هاتين الساعتين "

ثم قال : " فكذاك قوله في ساعة الجمعة هي ما بين ان يجلس
الامام الى ان تنتقضى الصلاة . لا ينأى قوله في الحديث الآخر ((فالتسوها
آخر ساعة بعد العصر)) (١)

وعلق على هذا الحافظ ابن حجر (٢) وقال : " وسبق الى نحو ذلك الامام
احمد ، وهو اولى في طريق الجمع " (٣)

ثالثا - أرجى وسائل الاجابة

وقبل الخوض بتفصيل فيما يتعلق بأرجى وسائل الاجابة =
أحب ان اوجه النظر اولا الى معنى " الوسيلة " لغة وشرعا
هذا - لأن بعض الناس يسيء الفهم لمراد " الوسيلة " التي جاء بها
القرآن الكريم والسنة الشريفة .

لغة و
معنى الوسيلة/شرعا :

ولنعرف معنى " الوسيلة " لغة ، فعلينا ان ننقل بعض
عبارات العلماء في ذلك .

(١) زاد المعاد باب استجابة الدعاء في ساعة من يوم الجمعة ١٠٦/١

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) فتح الباري باب الساعة التي في يوم الجمعة ٢٤/٣

قال الامام ابن فارس^(١) : " الوسيلة : الرغبة والطلب ،
 يقال : وسل - اذا رغب ، والواصل : الراغب الى الله عز وجل " ^(٢)
 وقال الامام الراغب الاصفهاني^(٣) : " الوسيلة : التوصل الى الشيء
 برغبة ، وهي أخص من الوسيلة لتضمنها لمعنى الرغبة " ^(٤)
 وقال الامام ابن الاثير^(٥) : " هي في الاصل : ما يتوصل به الى
 الشيء ، ويتقرب به ، وجمعها : وسائل " ^(٦)
 وهذا هو معنى " الوسيلة " لفظة ، وأما معناها شرعا
 فعلينا ان نرجع الى ما قاله السلف الصالح والمفسرون في تفسير لفظة
 " الوسيلة " التي وردت في القرآن الكريم ، فلا وهي :-
 ١ - قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ، وابتغوا
 اليه الوسيلة ، وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون ﴾ ^(٦)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) معجم مقاييس اللغة ١١٠/٦

(٣) المفردات في غريب القرآن ، باب الواو مع السين ص ٥٤٥

(٤) هو الامام مجد الدين ابوالسعادات المبارك بن محمد بن محمد بن
 عبد الكريم ابن عبد الواحد الشيباني الجزري ، ثم الموصلي
 الشافعي المعروف بابن الاثير ، ولد في جزيرة ابن عمر
 سنة ٥٤٤ هـ ، ثم انتقل الى الموصل وكان محدثا لغويا اصوليا ،
 وله مصنفات ، ومنها : جامع الاصول في احاديث الرسول ، وتوفي
 سنة ٦٠٦ هـ

(٥) النهاية في غريب الحديث والاثر ١٨٥/٥

(٦) المائدة / ٣٥

٢ - وقوله سبحانه * قل - ادعوا الذين زعمتم من دونه ، فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً * اولئك الذين يدعون - يتفنون الى ربهم الوسيلة ، ابيهم اقرب ، ويرجون رحمته ، ويخافون عذابه ، ان عذاب ربك كان محذورا * (١)

ففي تفسير آية * وابتغوا اليه الوسيلة * التي وردت في سورة المائدة قد قال الامام الطبري (٢) :

" وحققوا ايمانكم وتصديقكم ربكم ونبيكم بالصالح من اعمالكم "

ثم روى الامام الطبراني بسنده اقوال السلف الصالح في ذلك ، وكلها تدور على معنى : العمل الصالح والقربة الى الله . (٣)

ونقل ايضا الامام ابن كثير (٤) اقوال هؤلاء السلف الصالح ، ثم

قال : " وهو الذي قاله هؤلاء الائمة لا خلاف بين المفسرين فيه

..... " وقال : " والوسيلة : هي التي يتوصل بها الى تحصيل المقصود " (٥)

(١) الاسراء / ٥٦ - ٥٧

(٢) هو الامام ابو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، ولد في " آمل - طبرستان " سنة ٢٢٤ هـ . واستوطن بغداد ، وكان مجتهدا في احكام الدين ، وهو من ثقات المؤرخين ومن ائمة المفسرين وله مؤلفات ، ومنها اخبار الرسل والملوك وتوفي ببغداد سنة ٣١٠ هـ

(٣) انظر جامع البيان في تفسير القرآن ١٤٦/٦ - ١٤٧

(٤) تقدمت ترجمته

(٥) انظر تفسير القرآن العظيم ٥٢/٢ - ٥٣

وفسرها الامام ابو السعود ^(١) وقال : " الوسيلة — هي : فحيلة بمعنى : ما يتوسل به ويتقرب الى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصي — من وسل الى كذا ، اى : تقرب اليه بشئ " ^(٢)

وقال الامام الشوكاني ^(٣) : " الوسيلة : فحيلة — من توسلت اليه : اذا تقرب اليه ، فالوسيلة : القرينة التي ينبغى ان تطلب ثم قال : " والظاهر — ان الوسيلة التي هي القرينة — تصدق على التقوى وعلى غيرها من خصال الخير التي يتقرب العباد بها الى ربهم " ^(٤)

وأما آية * يتفنون الى ربهم الوسيلة * التي وردت في سورة الاسراء — فقد بين الصحابي الجليل عبدالله بن مسعود ^(٥) (رضى الله عنه) مناسبة نزولها التي توضح معناها ، فقال : ((نزلت في نفر من الصرب كانوا يعبدون نفرا من الجن ، فأسلم الجنيون — والاناس الذين كانوا يعبدونهم لا يسمعون (وزاد في رواية الطبرى : باسلاهم))) ^(٥) .

وقال ابن حجر ^(٦) : " اى — استمر الانس الذين كانوا

-
- (١) هو الامام ابو السعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادى — صاحب كتاب : " ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم " المعروف بتفسير أبي السعود ولد بقرب القسطنطينية سنة ٨٩٨ هـ ودرس في بلاد متعددة وتقلد القضاء في بروسة فالقسطنطينية فالروم ابلى ، وكان مفسرا شاعرا وكان من علماء الترك المستعربين ، وتوفي بالقسطنطينية سنة ٩٨٢ هـ .
- (٢) ارشاد العقل السليم ٤٨/٢
- (٣) تقدمت تراجمهم
- (٤) فتح القدير ٣٨/٢
- (٥) رواه الامام مسلم بسنده ، كتاب التفسير ٨٨٠/٥
- ورواه الامام الطبرى بسنده في تفسيره ٧٢/١٥

يمبدون الجن على عبادة الجن — والجن لا يرضون بذلك لكونهم اسلموا
وهم الذين صاروا يبتغون الى ربهم الوسيلة

وقال : " وهذا هو المعتمد في تفسير هذه الآية " (١)

وقال الامام الطبري (٢) : " وأولى الاقوال بتأويل هذه الآية —
قول عبدالله بن مسعود " (٣)

والظاهر من اقوال السلف الصالح والفسرين : ان الوسيلة هي تحقيق
الايمان بالعمل الصالح المقرب الى الله تعالى من فعل الطاعات وترك
المعاصي .

وأما كلمة " الوسيلة " التي وردت في حديث دعاء الوسيلة بعد
الأذان فهي غير مراد في هذا المبحث — لأنها جاءت بمعنىها الخاص
وهي اعلى منزلة في الجنة — كما سبق بيانه في مبحث أرجى اوقات الاجابة
وهو الدعاء بين الأذان والاقامة .

١ — التوسل بالعمل الصالح :

ان الله سبحانه وتعالى أمرنا بدعائه كما أمرنا بابتغاء الوسيلة
اليه ، والوسيلة هي تحقيق الايمان بالعمل الصالح المقرب اليه من فعل
الطاعات ، وترك المعاصي .

قال تعالى * وقال ربكم ادعوني استجب لكم ، ان الذين يستكبرون
عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين * (٤)

وقال سبحانه * يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ، وابتغوا اليه الوسيلة
وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون * (٥)

(١) انظر فتح الباري ، ابواب تفسير سورة بنى اسرائيل ١٠ / ١٢ — ١٣

(٢) تقدمت ترجمته قريبا

(٣) جامع البيان ٧٣ / ١٥

(٥) المائدة / ٣٥

(٤) غافر / ٦٠

وقد حكى لنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قصة اصحاب الفار
الثلاثة الرائعة التي كانت في بطن الغيب — لا يعلمها الا الله وحده — وحكى
في سياق المدح لهم والثناء عليهم والتعظيم لما فعلوا — وذلك لتذكرنا
بأعمال سالحة خالصة مثالية مقربة الى الله عز وجل لأناس صالحين
من اتباع الرسل السابقين الذين توسلوا بها في دعائهم ، وهذا لكي
نأخذ من اخبارهم الدروس الثمينة والعظات البليغة ، ونقتدى بهم ونتأسى
بأعمالهم الصالحة ونتوسل بها عند الدعاء ، وخاصة عند أمس الحاجة ،
وتوسلاتهم هذه ان دلت على شيء فانما تدل على انها من التوسلات
المشروعة المفيدة المحققة للغرض ، وهي من أرجى وسائل الاجابة .
والقصة — كما رواها عبد الله بن عمر (١) (رضى الله عنهما) قال :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول :

((انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم حتى أووا المبيت الى غار ،
فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الفار
فقالوا : انه لا ينجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله
بصالح اعمالكم (وفي رواية مسلم : فقال بعضهم لبعض : انظروا اعمالا عملتموها
سالحة لله ، فادعوا الله بها — لعل الله يفرجها عنكم)

(٢)
فقال رجل منهم : اللهم كان لي ابوان شيخان كبيران ، وكنت لا اغبق
قبلهما أهلا ولا مالا (٣) ، فنأى بي في طلب شيء يوما (وفي رواية
لمسلم : وانه نأى بي ذات يوم الشجر) فلم أرَ عليهما (٤) حتى

(١) تقدمت ترجمته

(٢) بفتح الهمزة وضم الباء اي : ما كنت اقدم عليهما احدا في شرب نصيبهما

عشاء من اللبن ، والخبوق : شرب المشاء ، والصبح : شرب اول النهار .

(٣) المراد بالأهل : ماله من زوجة وصبية والمراد بالمال : من رقيق وخدم .

(٤) المراح : موضع بيت الماشية والمراد : لم ارد الماشية من المرعى الى حظائرها .

ناما ، فحلبت لهما غبوقهما • فوجدتهما نائمين ، فكرهت ان اغبق قبلهما
اهلا او مالا ، فلبثت والقده على يدى انتظار استيقاظهما (وفي رواية مسلم : فقمت
عند رؤسهما اكره ان اوقظهما من نومهما واكره ان اسقى الصبية قبلهما - والصبية
يتضاغون (١) بقدى ، فلم يزل ذلك دأبى ودأبهم) ، حتى برق الفجر ،
فاستيقظا فشربا غبوقهما •

" اللهم - ان كنت (وفي رواية مسلم : فان كنت تعلم انى) فعلت
ذلك ابتغاء وجهك - ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة "
فانفرجت شيئا - لا يستطيعون الخروج
قال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

وقال الاخر : اللهم كانت لي بنت عم كانت احب الناس الى - فأردتها
عن نفسها (وفي رواية مسلم : كأشد ما يحب الرجال النساء ، وطلبت اليها نفسها)
فامتنعت منى حتى أَلَمْتُ بها سنة من السنين ، فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة
دينار على ان تخلص بينى وبين نفسها ، ففعلت ، حتى اذا قدرت عليها (وفي
رواية مسلم : فلما وقعت بين رجلين) • قالت : لا أحل لك أن تفنى (وفي
رواية مسلم : يا عبدالله - اتق الله ، ولا تفتح) الخاتم الا بحقه (٢) ، فتخرجت
من الوقوع عليها ، فانصرفت عنها ، وهي احب الناس الى وتركت الذهب الذى
اعطيتها •

" اللهم - ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فافرج عنا ما نحن
فيه •

فانفرجت الصخرة - غير انهم لا يستطيعون الخروج منها •

(١) اى : يصبحون ويستغيثون من الجوع ، والضفاء : الصباح يبكاء •

(٢) اى : سنة قحط •

(٣) الخاتم كناية عن بكارتها ، وقوله : بحقه ، اى : بنكاح لا بزنا ، وقوله :

تفنى اى : تكسر •

وقال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

وقال الثالث : اللهم اني استأجرت أجراً ، فأعديتهم أجرهم
غير رجل واحد ترك الذي له وذهب (وفي رواية مسلم : اللهم اني كنت
استأجرت أجيراً بفرق أرز ^(١) ، فلما قضى عمله ، قال : اعطني حقي ،
فعرضت عليه فرقه ، فرغب عنه) فثمرت أجره ، حتى كثرت منه
الأموال (وفي رواية مسلم : فلم ازل ازعه حتى جمعت منه بقرات
وراءها) فجاءني بعد حين ، فقال : يا عبد الله - أد^٢ الي^٣ أجرى
فقلت له : كل ما ترى من أجرك - من الابل والبقر والغنم والرقيق ، فقال :
يا عبد الله - لا تستهزئ بي ، فقلت : اني لا استهزئ بك ، فأخذ
كله فاستاقه فلم يترك منه شيئاً .

" اللهم - فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فافرج عنا
ما نحن فيه "

فانفجرت الصخرة - فخرجوا يمشون ((^(٢))

قال الامام النووي ^(٣) : " استدل اصحابنا بهذا - على انه
يستحب للانسان ان يدعو في حال كربه ، وفي دعاء الاستسقاء وغيره
بصالح عمله ويتوسل الى الله تعالى به ، لأن هؤلاء فعلوه فاستجيب لهم ،
 وذكره النبي (صلى الله عليه وسلم) في معرض الثناء عليهم وجميل فضائلهم ^(٤) "

(١) الفرق (بفتح الراء) : اناء بسع ثلاثة أصح الأرز .

(٢) رواه الامام البخاري بسنده واللفظ له ، باب من استأجر أجيراً فترك
أجره ٣٥٦/٥

وروا... الامام مسلم بسنده ، باب قصة اصحاب الغار الثلاثة ٥٨٣/٥ - ٥٨٤

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) شرح مسلم باب قصة اصحاب الغار الثلاثة ٥٨٣/٥

وقال الحافظ ابن حجر (١) : " وفي هذا الحديث استحباب الدعاء في الكرب ، والتقرب إلى الله تعالى بذكر صالح العمل ، واستتجاز وعده بسؤاله " (٢)

وإذا كان التوسل بصالح الأعمال مستحباً ومستجاباً فمن باب أولى التوسل بالإيمان ، وذلك لأن الإيمان هو الأساس لكل الأعمال الصالحة ، ولهذا^{فإن} الكثير ما ورد في الدعوات القرآنية التوسل به وبمقتضياته من السمع والطاعة والتوكل على الله واتباع الرسول وغيرها .

ومن ذلك قوله تعالى * الذين يقولون : ربنا اننا آثمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار * (٣)

وقوله عز وجل * ربنا اننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بركم فآمننا — ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفرنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار * (٤)
وقوله سبحانه * فقالوا : على الله توكلنا — ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين * (٥)

وقوله جل ثناؤه : * ربنا آثمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكذبنا مع الشاهدين * (٦)

وقوله * وقالوا : سمعنا وأطعنا — غفرانك ربنا وإليك المصير * (٧)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) فتح الباري ، حديث الفار ٣٢١/٧

(٣) آل عمران / ١٦

(٤) آل عمران / ١٩٣

(٥) يونس / ٨٦

(٦) آل عمران / ٥٣

(٧) البقرة / ٢٨٥

٢ - التوسل بدعاء الرجل الصالح :

وصا تقدم بيانه - علمنا ان التوسل في الدعاء بلعمل الصالح الذي قام به الداعي بنفسه ابتغاء وجهه - توسل مشروع مفيد محقق للغرض ، وانه من ارجى وسائل الاجابة .

ولكن اذا اراد المسلم ان يدعو بما فيه مصلحة عامة او اذا وقع في ضيق شديد او في حاجة ماسة وأحب ان يتوسل في دعائه بالعمل الصالح الذي قام به بنفسه ابتغاء وجهه - فبحث عن صالح اعماله بظن انه اخلص فيه - فلم يجده ، وخاصة اذا علم من نفسه التقصير في اداء الاعمال الصالحة من الفرائض والنوافل ، او التفریط بفعل الاعمال السيئة من المنكرات والنواهي - فنبغى له ان يذهب الى رجل حتى يعتقد فيه انه اصلح وأتقى وأرجى الحالات منه فيطلب من ذلك الرجل ان يشترك معه في دعاء ما فيه مصلحة عامة ، او ان يدعو له ربه لكي يفرج عنه كربته او يقضى له حاجته . وهذا نوع آخر من التوسل المشروع المفيد المحقق للغرض ، وهو من ارجى وسائل الاجابة .

وقد وردت في ذلك وقائع نموذجية في السنة الشريفة ووقعت نماذج اتباعية من فعل الصحابة الكرام (رضى الله عنهم) .

١ - فمنها : حديث الضربير :

ورد عن عثمان بن حنيف (١) : ((ان رجلا ضرب بر البصر - أتى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال : ادع الله ان يعافيني ، قال : ان شئت

(١) هو الصحابي الجليل عثمان بن حنيف بن واهب بن الحكم بن ثعلبة بن الحارث ابن مجدعة الانصاري - (اخو سهل بن حنيف) وكان له بصر وعقل ومعرفة وتجربة وقد ولاه عمر مساحة الارضين وجبايتها ، ثم ولاه على البصرة ، ثم سكن الكوفة وبقى الى زمان معاوية .

دعوت ، وان شئت أخرت ، ذلك فهو خير (وفي رواية للترمذى : وان شئت صبرت فهو خير لك) (١)

فقال : ادعه .

فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه فيصلي ركعتين ، ويدعوه بهذا الدعاء :
 " اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة ،
 يا محمد - انى توجهت بك الى ربي في حاجتى لتقضى لى) ، اللهم
 فشقه فى - وشفعنى فيه " (٢)
 قال : ففعل الرجل فبراً (٣)

(١) لعل النبي (صلى الله عليه وسلم) أشار ذلك الى " الحديث القدسي "
 ((انه تعالى يقول : اذا ابتليت عبدى بحبيبتيه - أى عينيه - فصبر ،
 عوضتهما الجنة)) (رواه الامام البخارى بسنده عن أنس ٤١١/٢)

(٢) أى : اللهم اقبل شفاعتي النبي (صلى الله عليه وسلم) بدعائى
 فى أن ترد على بصرى ، واقبل شفاعتى من توسل اليك بدعائى
 مع دعائى فى أن ترد على بصرى .

(٣) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب
 ٢٣ - ٢٢ / ١٠

ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، وقال : " قال ابواسحاق : هذا حديث
 صحيح " باب ما جاء فى صلاة الحاجة ٤٤١/١ - ٤٤٢
 ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد
 ولم يخرجاه .

وأقرره / الذهبى ، وقال : صحيح ، باب دعاء رد البصر
 ٥١٩/١

ورواه الامام احمد فى مسنده ، حديث عثمان بن حنيف (رضى
 الله عنه) ١٣٨/٤

وفي هذا الحديث الشريف دليل على ان التوسل بدعاء الرجل الصالح مستحب ومستجاب ، وانه من ارجى وسائل الاجابة ، وذلك لأن أتينا الضرير الى النبي (صلى الله عليه وسلم) كان لبسأله ان يدعو له بالمعافاة ولبتوسل بدعائه (صلى الله عليه وسلم) ، بدليل قوله بعد الاتيان : ((ادع الله ان يعافيني)) . وبدليل اسناده (صلى الله عليه وسلم) الدعاء الى نفسه في وعده بالدعاء - يقول : ((ان شئت دعوت)) . وايضا بدليل اختيار الضرير الدعاء واصراره على اصل قصده بالاتيان وهو قوله ((ادعه)) وكان ذلك يقتضى ان النبي (صلى الله عليه وسلم) وفى بما وعد مع الضرير بالدعاء له ان شاء ، فقد شاء الضرير الدعاء وأصر عليه ، فدعا (صلى الله عليه وسلم) له ، لأنه (صلى الله عليه وسلم) خير من وفى بما وعد .

قال الامام الطيبي (١) : " أسند النبي (صلى الله عليه وسلم) الدعاء الى نفسه ، وكذا طلب الرجل ان يدعو هو (صلى الله عليه وسلم) ، ثم أمره (صلى الله عليه وسلم) ان يدعو هوأى : الرجل ، كأنه (صلى الله عليه وسلم) لم يرض منه اختياره الدعاء - لما قال : الصبر خير لك ، لكن في جعله شفعاً له ووسيلة في استجابة الدعاء - ما يفهم انه (صلى الله عليه وسلم) شريك فيه " (٢)

٢ - ومنها : حديث الاستسقاء :

وأصرح من حديث الضرير السابق في ان التوسل بدعاء الرجل الصالح مستحب ومستجاب - حديث الاستسقاء الذى رواه شريك بن عبدالله بن ابي نمر (٣) ، انه سمع انس بن مالك (١) (رضى الله عنه) يذكر :

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) نقله الامام المباركفوري في تحفة الاحوذى ١٠ / ٢٢

(٣) هو ابو عبدالله شريك بن عبدالله بن ابي نمر القرشي المدني وكان ثقة كثير

: ((أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كاف وجاء المنبر ^(١) ورسول الله صلى الله عليه وسلم) قائم يخطب — فاستقبل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائماً ، ثم قال :

” يا رسول الله هلكت الاموال (وفي رواية للبخارى : هلكت المواشى) ^(٢) وانقطعت السبل ^(٣) — فادع الله يغيثنا ” .
قال : فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه ثم قال :

” اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ”
قال أنس : ولا — والله — ما نرى في السماء من سحب ولا قزعة ^(٤) ولا شيئاً ولا بيننا وبين سلع ^(٥) من بيت ولا دار ^(٦)

(١) قال الحافظ ابن حجر : بكسر واو — وجاء ، ويجوز ضمها ، أى : مواجهه
(٢) الأموال هي المواشى ، خصوصاً الابل
والمراد بيهلاكهم : عدم وجود ما يعيشون به من الاقوات المفقودة بحبس المطر .

(٣) المراد بانقطاع السبل : ان الابل لم تسلكها — لخوف هلاكها اولضعفها بسبب قلة الكلاء أو عدمه

(٤) بفتح القاف والزاي ، وجمعها : قزح ، كقصة وقصب ، وهى : القطعة من السحاب .

(٥) بفتح السين المهملة وسكون اللام ، وهو جبل بقرب المدينة المنورة .

(٦) وأشار بذلك الى ان السحاب مفقود تماماً وهم مشاهدون الى السماء بدون مستتر بأى شيء فلا يبيت ولا بدار ، ومع ذلك فلم يروا فى السماء من سحب ولا قزعة .

قال : فطلعت من ورائه (١) سحابة مثل الترس (٢) ، فلما توسطت السماء

انتشرت ثم أمطرت .

قال : والله ، ما رأينا سبتا (٣)

قال : ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة — ورسول الله (صلى

الله عليه وسلم) يخطب ، فاستقبله قائما : فقال :

” يا رسول الله — هلكت الأموال ، وانقطعت السبل (٤) فادع الله
بمسكها ”

قال : فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه ثم قال :

” اللهم حولينا ولا علينا ، اللهم على الأكام (٥) ، والظروب (٦) ،

والأودية ومنابت الشجر ”

قال : فانقطعت ، وخرجنا نمشي في الشمس .

قال شريك : فسألت أنسا — أهو الرجل الأول ؟

قال : لا أدري (((٧)

(١) اى : من وراء ” سلع ” ، وكأنها نشأت من جهة البحر لأن وضع سلع يقتضى ذلك .

(٢) قال الحافظ ابن حجر : اى — مستديرة ، ولم يرد أنها مثله في القدر

(٣) كناية عن استمرار الخيم . الماطر اسبوعا ، وعبر عنه بالسبت من باب تسمية

الكل باسم بعضه ، كما يقال : جمعة

(٤) بسبب غير السبب الاول : فهلاك المواشى من عدم الروى او عدم ما يكفيها من

كثرة الماء التي تسبب انقطاع المرى ، وانقطاع السبل من تعذر سلوكها من
كثرة الماء .

(٥) جمع — أكمه (بفتحات) وهي : التراب المتجمع

(٦) جمع — ظرب (بكسر الراء) : الجبال الصغار والروابي

(٧) رواه الامام البخارى بسنده ، باب الاستسقاء في المسجد الجامع ١٥٤/٣ —

وهذا الحديث صريح في ان التوسل بدعاء الرجل الصالح مستحب -

ومستجاب ، وانه من ارجى وسائل الاجابة .

وذلك لأن هذا الحديث يبين لنا ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة حيث كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يخطب - وعرض ذلك الرجل على النبي (صلى الله عليه وسلم) شدة حالهم وجذب ارضهم وهلاك ما شيتهم وانقطاع طرقهم ، وطلب منه (صلى الله عليه وسلم) ان يدعو الله وحده لا شريك له لينقذهم مما هم فيه ، فاستجاب له النبي (صلى الله عليه وسلم) طلبه ودعا لهم ربه وأجاب الله دعاء نبيه من توسل رجل به ، ورحم تعالى عباده ونشر رحمته وأنزل من سماء ماء فاحيا به بلدهم الميت .

ومثل ذلك ان رجلا آخر أوتفأس ذلك الرجل دخل المسجد يوم الجمعة التالية - ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) يخطب ، وشكا له وهلاك ما شيتهم وانقطاع طرقهم من كثرة الماء ، وطلب منه ان يدعو له ربه الواحد ليسك عنهم الامطار ، فاستجاب له طلبه ودعا لهم الله فأجاب سبحانه دعاء نبيه من توسل رجل به ، فانقطعت الامطار عنهم ، وهم يحبشون عيشة راضية .

٣ - ومنها : حديث استسقاء عمر بن الخطاب

ومن أشهر ما وقعت به نماذج اتباعية من فعل الصحابة الكرام (رضى الله عنهم) في التوسل بدعاء الرجل الصالح - ما يتوسل به أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (١) (رضى الله عنه) بدعاء عم النبي (صلى الله عليه وسلم) عباس بن عبد المطلب . (٢)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) هو الصحابي الجليل ابو الفضل عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي المكي ، كان رئيسا في الجاهلية والبه العمارة والسقاية ، وأسلم

وكان عمر بن الخطاب وغيره من الصحابة الكرام (رضى الله عنهم) يقصدون النبي (صلى الله عليه وسلم) في زمن حياته ، ويطالبون منه ان يدعو لهم ، ويتوسلون الى الله تعالى بدعائه (صلى الله عليه وسلم) واذ كان (صلى الله عليه وسلم) انتقل الى الرفيق الاعلى وهم يعلمون علم البقين انه لم يجد من الممكن ان يدعو لهم (صلى الله عليه وسلم) ، ولذلك فانهم يقصدون الرجل الذى يروونه صالحا وثقيا وأرجى الحالات من بينهم ويطالبون منه ان يدعو لهم ويتوسلون اليه تعالى بدعاء ذلك الرجل الصالح .

وأمر المؤمن عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) في عهد امارته كان يقصد الى عم النبي (صلى الله عليه وسلم) عباس بن عبد المطلب (رضى الله عنه) ويطالب منه ان يدعو له ، وذلك لمقام العباس من النبي (صلى الله عليه وسلم) ولصلاحه وتقواه (رضى الله عنه) .
وذلك ما ورد عن أنس بن مالك (١) (رضى الله عنه) : ((ان عمر ابن الخطاب (رضى الله عنه) كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال :

” اللهم انا نتوسل اليك بنبينا — فتسقينا

وانا نتوسل اليك بهم نبينا — فاسقنا ”

قال : فيسقون)) (٢)

=== قبيل فتح خيبر ، وكان أنصر الناس لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) بعد ابي طالب ، وكان جوادا وصولا للرحم ذا رأى حسن ، وكان لا يمر بضمير وعثمان وهما راكبان الا نزلا حتى يجوز-اجلا لآله ، وتوفي سنة ٣٢ هـ وهو ابن ٨٨ سنة .

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) رواه الامام البخارى بسنده ، باب سؤال الناس الامام الاستسقاء ١٥٠ / ٣ وباب

ذكر العباس من كتاب فضائل اصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم) ٧٨ / ٨

وهذا دعاء عمر وتوسله بدعاء العباس :

(وان العباس لما استسقى به عمر ، قال :

” اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنب ، ولم يكشف الا بتوبة ، وقد توجه

القسوم بي اليك — لمكاني من نبيك ، وهذه تبادينا اليك بالذنوب ،

ونواصينا اليك بالتوبة . . . فاسقنا الغيث ” .

قال : فأرخت السماء مثل الجبال حتى اخصبت الأرض وعاش الناس (١)

وفي رواية عن أنس قال : (كانوا اذا قحطوا على عهد النبي

(صلى الله عليه وسلم) استسقوا فيستسقى لهم — فيسقون

فلما كان في امانة عمر . . .) (٢) فذكر الحديث

وحديث استسقاء عمر بالعباس هذا صريح في ان عمر كان يتوسل

بدعاء العباس (رضي الله عنهما) . وذلك لصالح العباس وتقواه ومقامه من النبي

(صلى الله عليه وسلم) ، وهذا الدعاء كله لمصلحة عامة .

قال الحافظ ابن حجر (٣) : ” ويستفاد من قصة العباس — استحباب

الاستشفاع باهل الخير والصالح واهل بيت النبوة ” (٤)

ومعنى ذلك ان التوسل بدعاء الرجل الصالح مستحب ومستجاب

وهو من أرجى وسائل الاجابة .

(١) نقله الحافظ ابن حجر في فتح الباري عن انساب الزبير بن بكار ١٥٠/٣

واخرجه الامام ابن عساكر في تهذيب التاريخ ٢٤٦/٧

(٢) نقله الحافظ ابن حجر في فتح الباري عن مستخرج الاسماعيلى باسناد

البخارى الى أنس باب سؤال الناس الامام الاستسقاء ١٥١/٣

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) فتح الباري باب سؤال الناس الامام الاستسقاء ١٥١/٣

رابعاً : أرجى مواطن الاجابة

وقد حرر الاسلام الدعاء من القبود المكانية المتزمتة ، ولم يشترط المواطن الخاص في الدعاء . فان الأرض برها وبحرها وجوها محراب كبير للداعي فحيثما توجه يستطيع ان يدعو ربه — لأن ربه قريب منه ومجيب له اينما كان .

قال تعالى * واذا سألك عبادي عني فاني قريب — أجيب دعوة الداع اذا دعان ، فليستجيبوا لي وليوءمنوا بي لعليهم يرشدون * (١)
ولذلك رأينا رسل الله (عليهم الصلاة والسلام) يدعون الله وهم في المواطن المختلفة :-

رأينا نبي الله نوحا (عليه السلام) يدعو ربه وهو على الفلك فوق
الامواج وأجاب الله دعاءه .

قال تعالى * فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك ، فقل : الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين . وقل : رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين * (٢)

وقال سبحانه * ونوحا اذ نادى من قبل — فاستجبنا له فنجيناه واهله من الكرب العظيم . ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا ، انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين * (٣)

ورأينا نبي الله ذا النون يونس (عليه السلام) يدعو ربه وهو في
بطن الحوت في قاع البحر وأجاب الله دعاءه .

قال تعالى * وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه ، فنادى في الظلمات (٤) : أن لا اله الا انت — سبحانه — اني كنت من الظالمين . فاستجبنا له ، ونجينا من الغم ، وكذلك ننجي المؤمن * (٥)

(١) البقرة ١٨٦ (٢) المؤمن ٢٨/٢٩

(٣) الانبياء ٧٦-٧٨

(٤) اي : ظلمة بطن الحوت وظلمة قاعة البحر وظلمة جوف الليل

(٥) الانبياء ٨٨-٨٩

ورأينا نبي الله يوسف (عليه السلام) يدعو ربه وهو في السجن أو في

بابه وأجاب الله دعاءه .

قال تعالى * قال : رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه ولا تصرف

عني كبد من أضب اليهين واكن من الجاهلين . فاستجاب له ربه فصرف عنه كبد من . انه هو السميع العليم * (١)

ورأينا رسل الله (عليهم الصلاة والسلام) يدعون الله وهم في معاركهم

ضد الباطل ، وأجاب الله ادعيتهم .

ومع ذلك فقد ذهبت طائفة من العلماء الى ذكر بعض المواطنين على أنها

أرجى للاجابة من غيرها ، مثل في المساجد الثلاثة ، وعند الملتزم ، وعند زمزم ، وخلف المقام ونحوها .

قال الامام الجزري (٢) : " اماكن الاجابة هي : المواضع المباركة " (٣)

ووجه ذلك — كما قال الامام الشوكاني (٤) : " انه يكون في هذه

المواضع المباركة مزيد اختصاص ، فقد يكون مالها من الشرف والبركة مقتضيا لعود بركتها على الداعي فيها ، وفضل الله واسع وعطاؤه جم " (٥)

والذي يظهر انه ليس هناك دليل ثابت صريح في تعيين مواطن

الاجابة ، وأما ما روى عن ابن عباس (٤) (رضي الله عنهما) عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال : ((ما بين الركن والمقام ملتزم ما يدعوه صاحب عاهة الا برا)) (٦)

فهو حديث ضعيف جدا .

(١) يوسف / ٣٣-٣٤

(٢) هو الامام محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف الجزري ، ولد بدمشق سنة ٧٥١ هـ ورحل الى مصر وشيراز والحرمين ، ومهر في كثير من العلوم خصوصا علم القرآن وفقد على الملوك الكبار ، وله مصنفات كثيرة ومنها : التوضيح في شرح المصابيح ، وتوفي بشيراز سنة ٨٣٣ هـ .
(٣) عدة الحصن الحصين ص ٤٤ (٤) تقدمت ترجمتهما (٥) تحفة الذاكرين ص ٤٤ (٦) اورده الامام الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٤٦/٣) وعزاه الى الطبراني في الكبير ثم قال : وفيه عباد بن كثير الثقفي وهو متروك .
وقال الامام الشوكاني في تحفة الذاكرين ص ٤٥ : ان الحديث ضعيف بالمرّة .

الكتاب الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم :-

- آداب الدعاء القلبية .
- آداب الدعاء من حيث كلفيته .
- آداب الدعاء من حيث الفاظه وصيغته .
- آداب الدعاء المقرونة بالصلاة .

الباب الثاني

آداب الدعاء

ومما سلف ذكره — ان الدعاء هو العبادة ، والعبادة لها شروط
ولها آداب ، وقد ذكرت شروط الدعاء في فصل اجابة الدعاء ، واما آدابه
فأذكر — ان شاء الله — في هذا الباب .

والآداب : جمع أصيب ، وهي : طرق تعامل العبد ربه ،
والمراد بآداب الدعاء — هنا — ليست كمكلمة للفرائض والواجبات والسنن — كما
اصطلح عليه بعض الفقهاء بالآداب ، وانما هي قد تكون من الفرائض والواجبات
والسنن نفسها .

قال المز بن عبد السلام (١) : " رب بر — مردود الدعاء ، لتقصيره
في القيام بآدابه " (٢)

وآداب الدعاء قد تكون قلبية وقد تكون من حيث كفيته وقد تكون
من حيث الفاظه وصيغته . وقد تكون من الدعوات المقرنة بالصلاة . ولهذا
أقسمها واتكلم كل واحدة منها في فصل مستقل — ان شاء الله .

-
- (١) هو الامام عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن ابي القاسم بن الحسن
السلمي الدمشقي — الملقب بسلطان العلماء ولد سنة ٥٢٧ هـ في
دمشق ، ونشأ فيها وكان فقيها شافعي بلغ رتبة الاجتهاد ،
فتولى الخطابة والتدريس بزاوية الخزالي ثم الخطابة بالجامع
الأموي ، ثم خرج الى مصر ، وله مؤلفات مفيدة ومنها : قواعد
الاحكام في مصالح الانام ، وتوفي بالقاهرة سنة ٦٦٠ هـ
(٢) قواعد الاحكام ، فصل في ٠٠٠ فروض كفایات وفروض أعيان ٥٣/١

الفصل الأول

آداب الدعاء القلبية

٥ التضرع .

٥ الخوف .

٥ الطمع .

الفصل الأول

آداب الدعاء القلبية

١ - التضرع

ان من آداب الدعاء القلبية - التضرع ، وذلك لان الله تعالى امر عباده مرشدا لهم ان يدعوه متضرعين .

قال تعالى ﴿ ادعوا ربكم تضرعا وخفية ، انه لا يحب الممتدين ﴾ (١)

والتضرع هو الحالة القلبية المطلوبة من الداعين ، وهو التذلل والتخشع والمبالغة في الدعاء بين يدي الله سبحانه وتعالى مقبلين عليه وحده وممرضين عما سواه ومظهرين شدة الفقر والحاجة اليه شاهدين ان ربهم هو الفنى القادر على اجابة ادعيتهم وسد حوائجهم عاجلا او آجلا .

قال الامام الفخر الرازى (٢) : " التضرع - التذلل والتخشع وهو اظهار ذل النفس ، من قولهم : ضرع فلان لفلان وتضرع له - اذا اظهر الذل له في معرض السؤال "

وقال : " اعلم ان المقصود من الدعاء ان يصير العبد شاهدا لحاجة نفسه ولعجز نفسه وشاهدا لكون مولاه موصوفا بكمال العلم والقدرة والرحمة فكل هذه المعاني دخلت تحت قوله : ﴿ ادعوا ربكم تضرعا ﴾ (٣)

قال الامام ابن الاثير (٤) : " التضرع التذلل والمبالغة في السؤال والرغبة . " (٤)

(١) الاعراف / ٥٥

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) مفاتيح الخيب ١٤ / ١٢٨

(٤) النهاية في غريب الحديث والاثار ٣ / ٨٥

والتضرع من أجل آداب الدعاء ، وقد يعبر الله سبحانه وتعالى
الدعاء بالتضرع ، وخاصة في مواطن الشدة — كما تقدم بحثه في فصل
معنى الدعاء .

قال تعالى ﴿ ولقد ارسلنا الى أم من قبلك فاخذناهم بالأساء
والضراء لحليم يتضرعون ﴾ (١)

قال الامام الشوكاني (٢) : " أى — يدعون الله بضراعة ، مأخوذ
من الضراعة : وهى : الذل " (٣)

وقال سبحانه ﴿ ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم
يعمهون . ولقد اخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ﴾ (٤)
وقال الامام الشوكاني (٥) : " أى — وما يخشعون لله في الشدائد
عند اصابتها لهم ولا يدعونه لرفع ذلك " (٥)

ومعنى ذلك ان الكافرين لا يتضرعون اليه سبحانه حتى في مواطن
الشدة ، وقد يتضرعون فيها ثم يشركون اذا انكشف عنهم
الحال .

قال تعالى ﴿ قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا
 وخفية . لئن انجانا من هذه لنكونن من الشاكرين . قل الله ينجيكم منها
ومن كل كرب ثم انتم تشركون ﴾ (٦)
ولهذا فعلى المؤمن ان يتضرعوا في ادعيتهم وخاصة في مواطن
الشدة ، بالتضرع من أجل آداب الدعاء .

(١) الانعام / ٤٤

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) فتح القدير ١١٦/٢

(٤) المؤمن / ٧٥-٧٦

(٥) فتح القدير ٤٩٤/٣

(٦) الانعام / ٦٣-٦٤

٢ - ٣ - الخوف والطمع

ومن آداب الدعاء القلبية - الخوف والطمع ، وقد أمر الله - عباده
مرشدا لهم ان يدعوه خائفين وطامعين .

قال تعالى * .. وادعوه خوفا وطمعا ، ان رحمة الله قريب
من المحسنين * (١)

وقال سبحانه - في عرض صفات المؤمن * تتجافى جنوبهم
عن المضاجع - يدعون ربهم خوفا وطمعا ، وما رزقناهم ينفقون * (٢)
وينبذون للمؤمنين عندما يدعوا الله ان يشعر بالخوف والطمع في آن واحد
كما يشعر الانسان بهما عندما يرى البرق ، فهذا الانسان يشعر بالخوف من
الصواعق ان تصيبه ، ويشعر بالطمع في المطر الذي سينزل له من
السماء فيحيا به الزراعات والنبات والأشجار .

قال تعالى * هو الذي يرثكم البرق خوفا وطمعا ، وينشئ السحاب
الثقال . ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته ، ويرسل الصواعق
فيعصب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال * (٣) (٤)

وقال سبحانه * ومن آياته يرثكم البرق خوفا وطمعا ، وينزل من
السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون * (٥)
والداعي المؤمن - قبل كل شيء - يشعر بالخوف من عقابه
تعالى وعذابه . وبالطمع في غفرانه ورحمته وجزيل ثوابه ،
وقد خوفه الله وطمعه .

(١) الاعراف / ٥٦

(٢) السجدة / ١٦

(٣) المحال اي : الاخذ بالقوة

(٤) / الرعد / ١٢-١٣

(٥) الروم / ٢٤

فقال تعالى ﴿ نبيء عبادى - انا الغفور الرحيم ، وان عذابى هو المذاب الاليم ﴾ (١)

وقال سبحانه ﴿ ان ربك لسريع العقاب ، وانه لغفور رحيم ﴾ (٢)
والداعى المؤمن يشمر بالخوف من رده تعالى ، ولوقوع التقصير منه في بعض الاداب والشروط المعتبرة في الاجابة ، وان اجتهد فيها فانه لا يقطع ان ادى حق ربه كما هو مطلوب منه .
قال تعالى في مدح صفات المؤمن ﴿ والذين يؤتوا ما اتوا - وقلوبهم وجلة ﴾ (٣) انهم الى ربهم راجعون ﴿ (٤)
وهو يشمر بالطمع في اجابته تعالى وقبوله لان رحمة الله وسعت كل شئ .

قال تعالى ﴿ قال - عذابي اصيب به من اشاء ، ورحمتى وسعت كل شئ . . . ﴾ (٥)

وقد يتصور البعض : ان هناك تناقضا بين الخوف والطمع ، ولكن الحق انهما ضروريان لا يجاد التوازن في النفس البشرية وخاصة في قلب الداعى - بعيدا عن اى سلبية متطرفة قد تحول دون مواصلة الدعاء والعمل له ، فهما بالنسبة للداعى كالجناحين للطائر بحملانه في طريق استقامته ، فان انفرد احدهما هلك : ان انفرد به الخوف غلب عليه القنوط فهلك ، وان انفرد به الطمع غلب عليه الفرور فهلك .

اذ بالخوف وحده - دون الطمع - قد لا يرى الانسان او الداعى من الحياة الا وجها واحدا ، وبهذا يقع حبس هذه الموائى والمناظر ومقيد ا

(١) الحجر / ٤٩ - ٥٠

(٢) الاعراف / ١٦٦

(٣) اى : خائفة

(٤) المؤمنون / ٦٠

(٥) الاعراف / ١٥٦

باتجاهاتها وكنبونها ، فالحياة تصبح في نظره كلها شرا وببلا وأذى منتظرا ، ولا يرى فيها اى اشرقة من خير او بارقة أمل تخالطها ، وهو يعيش خائفا فزعا مزعزع القوى فاقتدا ثقتة بنفسه ومشغولا عن ان يعمل ويدعو لتحقيق مطالبه ويائسا من روح الله وقانطا من رحمته ، فالقنوط بلد الضلال وكذلك البأس بلد الكفر ، والعكس بالعكس ، لأن كل واحد منهما سبب للآخر وثمرة له ، فالقنوط أشد الناس ضلالا كما ان الضال اكثر الناس قنوطا ، وكذلك البأس اكفر الناس كما ان الكافر أبأس الناس ، لأن البأس انكر روح الله ورحمته كما ان الكافر قطع الصلة بالله تعالى . (١)

قال تعالى ﴿ ولا تبئسوا من روح الله ، انه لا يبئس من روح الله الا القوم الكافرون ﴾ (٢)

وقال سبحانه : ﴿ قال — ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون ﴾ (٣) وكذلك بالطمع وحده — دون الخوف — قد لا يرى الانسان أو الداعي من الحياة الا صورة واحدة ، والحياة عنده كلها خير كثير وزيادة ويرى ان الله يريد به خيرا مطلقا ولا يريد به شرا — وان كان مقصرا معرضا عن ربه لا يعبد ولا يمثل او امره ولا يجتنب نواهيه ، وفوق ذلك وان كان منكرا لا يؤمن به ، وهو يعيش طامعا مشرورا فلا يدعو ولا يعمل لتحقيق مطالبه .

فالغرور (٤) بلد العصيان والكفر ، كما انهما بلدان الغرور ، والعاصي والكافر في غرور ، كما ان المغرور في معصية وكفر .

(١) والذي يظهر ان البأس من القنوط والبأس أشد من القنوط لانه حكم لأهل البأس بالكفر ولأهل القنوط بالضللال ، فالبأس أشد القنوط .

(٢) يوسف / ٨٧ (٣) الحجر / ٥٦

(٤) قال الامام الراغب الاصفهاني : " وغره كذا غرورا : كأنما طواه على غرة ، والغرة :

مغتفلة في البقطة ، فالغرور : كل ما يغفل الانسان من مال وجاه وشهوة

وشيطان (المفردات / ٥٣٧)

قال تعالى ﴿ ٠٠٠ ان الكافرون الا في غرور ﴾ (١)

وقال سبحانه ﴿ وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ﴾ (٢)

ولذلك فالخوف والطمع مطلوبان في آن واحد ، ولكن كل واحد منهما ان يكون بالنسبة المعقولة المتزنة ، وليس الخوف وحده ، او الطمع وحده ، ولا ان يكون كل واحد منهما اكثر مما ينبغي او اقل منه ، وانما هو بالقدر الذى يجعل الداعي يدعو ويحمل لتحقيق مطلوبه ، وبعبارة أخرى : ان يكون الخوف والطمع كما هو المراد بهما في الاسلام . فان الله تعالى لا يريد لعباده حياة بالخوف السلبى المتفريط ، ولا بالطمع المتطرف المفرط ، لأنه اذا كان في الحياة ما يبحث على البأس والقنوط ففيها ما يبحث على الأمل والرجاء . واذا كان فيها شروبيلا وأذى منتظر ففيها من الخير ما كثر وزاد .

وليس على الانسان الا ان يدعو الله خوفا وطمعا — خوفا لا بأس ولا قنوط فيه ، وطمعا لا غرور فيه — سواء كان في خير او عند نزول شر ، والخوف والطمع من اجل اداب الدعاء القلبية . وقد كرر القرآن الكريم ذمه لنوع من الانسان الذى يظهر منه البأس والقنوط عند الشدة ونزول الشر .

قال تعالى ﴿ واذا انعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه ، واذا مسه الشر كان يئوسا ﴾ (٣)

وقال سبحانه ﴿ واذا مسه الشر يئوس قنوط ﴾ (٤)
 وقال : ﴿ ولئن أدقنا الانسان رحمة منا ، ثم نزغناها ، انه ليئوس كفور ﴾ (٥)

(٢) الانعام / ١٣٠

(٤) فصلت / ٤٩

(١) الملك / ٢٠

(٣) الاسراء / ٨٣

(٥) هود / ٩

الفصل الثاني

آداب الدعاء من حيث كَيْفِيَّتُهُ

- رفع اليدين .
- استقبال القبلة .
- الخفية .

الفصل الثاني

آداب الدعاء من حيث كيفيته

١ - رفع اليدين

ان رفع اليدين في الدعاء أدب من آداب الدعاء من حيث كيفيته ، بل هو من اعظم آدابه ومن أرجاها للإجابة ، وهذا لفعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بذلك في أدعيته المتنوعة من المواضع المختلفة .

١ - فقد ورد عن ابن عمر (١) (رضي الله عنهما) : ((انه كان

يرى الجمرة الدنيا بسبح حصيات ، ثم يكبر على اثر كل حصاة ، ثم يتقدم فيسهل (٢) فيقوم مستقبل القبلة قياما طويلا - فيدعو ويرفع يديه ، ثم يرمى الجمرة الوسطى كذلك فيأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة قياما طويلا - فيدعو ويرفع يديه . ثم يرى الجمرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها : ويقول : " هكذا رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يفعل " (٣)

٢ - وورد عن ابي موسى الاشعري (١) (رضي الله عنه) في حديث

غزوة اوطاس (٤) الطويل وفيه : ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((دعا

بماء فتوضأ ، ثم رفع يديه ، فقال :

" اللهم اغفر لعبيد ابي عامر (٥) "

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) اي : بقصد السهل من الارض وهو المكان الذي لا ارتفاع فيه

(٣) رواه الامام البخاري بمسنده ، باب رفع اليدين عند جمرة الدنيا والوسطى ٣٣٢ / ٤

(٤) هو واد من ديار هوازن

(٥) هو الصحابي الجليل ابو عامر عبيد بن سليم بن حضار الاشعري - عم ابي موسى

الاشعري ، وكان ابو عامر من كبار الصحابة وبمعه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على جيش الى اوطاس وشهد فيها .

وقال ابو موسى : ورايت بياض ابطنه

ثم قال : " اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من

الناس " .

فقلت : ولي فاستغفر .

فقال : " اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ^(١) ذنبه ، وأدخله

يوم القيامة مدخلا كريما " .

قال ابو بردة ^(٢) : احدهما لا يبي عامر والاخرى لا يبي موسى ^(٣)

٣ - وورد عن عمر بن الخطاب ^(٢) (رضى الله عنه) قال :

((لما كان يوم بدر - نظر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الى المشركين

وهم ألف ، واصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا . فاستقبل نبي الله (صلى

الله عليه وسلم) القبلة ، ثم مد يديه فجعل يهتف ^(٤) بربه ، يقول :

" اللهم انجز لي ما وعدتني ، اللهم آت ما وعدتني ، اللهم

ان تهلك هذه العصابة من اهل الاسلام لا تعبد في الارض " .

فما زال يهتف بربه ما دا يديه . مستقبل القبلة ، حتى سقط

رداءه عن منكبيه ، فأناه ابو بكر ^(٢) فأخذ رداءه ، فألقاه على منكبيه

ثم التزمه من ورائه ، وقال : " يا نبي الله ، كفك مناشدتك ^(٥) ربك

فانه سيجز لك ما وعدك .

(١) هو ابو موسى الاشعري

(٢) تقدمت ترجمتهم

(٣) رواه الامام البخاري بسنده ، باب غزوة اوطاس ١٠٣/٩ - ١٠٤

(٤) اي : يصيح ويستغيث بالله بالدعاء

(٥) بالرفع والنصب ، فمن رفعه جعله فاعلا بكفاك ، ومن نصبه فعلى المفعول

بما في كفك من معنى الفعل من الكف ، والمناشدة : الدعاء والسؤال ،

مأخوذ من النشيد وهو رفع الصوت .

فانزل الله عز وجل * اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم (١)
 بالف من الملائكة مردفين (٢) * (٣) فأمده الله بالملائكة (((٤)
 وما يدل على ان رفع البدن من أعظم آداب الدعاء ومن أرجاها
 للإجابة ~~هو~~ ما ورد عن سلمان الفارسي (٥) (رضي الله عنه) قال :
 قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : (لا ان الله حيي كريم يستحي من
 عبده اذا رفع يديه - ان يردهما صفرا (٦) خائبين (٧))) (٨)

(١) اي : محبتكم (٢) اي : متابعين

(٣) الانفال / ٩

(٤) رواه الامام مسلم بسنده ، باب الامداد بالملائكة في غزوة بدر ٤/٣٧٤-٣٧٥
 ورواه الامام الترمذي بسنده ، وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، باب
 تفسير سورة الانفال ٤/٤٦٩ - ٤٧٠

(٥) هو الصحابي الجليل ابو عبد الله سلمان الفارسي كان اذا قيل له : ابن
 من أنت ؟ قال : انا سلمان بن الاسلام من بني آدم ، واصله من فارس
 من " رام هرمز " من قرية " جى " وكان يطلب دين الله ويتبع من يرجو
 ذلك عنده ، واول مشاهدته الخندق ، وهو الذي أشار بحفره ، وكان
 خيرا فاضلا حبرا عالما زاهدا متقشفا حتى عندما يكون اميرا على المدائن ،
 وتوفي سنة ٣٥ هـ .

(٦) بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء ، اي : خائبين ، ويستوي فيه المذكر
 والمؤنث والتثنية والجمع .

(٧) من الخيبة وهي : الحرمان

(٨) رواه الامام الترمذي بسنده ، وقال هذا حديث حسن غريب كتاب الدعوات (باب
 ١١٨) ٩/٤٤٤

ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء ٤/٣٥٩

ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب رفع البدن في الدعاء ٢/١٢٧

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، ذكرهما يستحب للمرء عند ارادة الدعاء ٢/١٦٨

ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : اسناده صحيح على شرط الشيخين ، وقال

وله شاهد باسناد صحيح من حديث انس بن مالك ورواه بسنده نحوه

وأقرهما الامام الذهبي ، باب ان الله حيي كريم ١/٤٩٧ - ٤٩٨

ومن اللطائف في هذا الحديث الشريف : انه (صلى الله عليه وسلم) ذكر
في معرض اجابة الدعاء - أدبا من آدابه وهو رفع اليدين ولم يذكر الدعاء ، فكان
رفع اليدين هو الدعاء ، ومعنى ذلك ان رفع اليدين من أعظم آداب
الدعاء ومن أرجاها للجابة .

وهناك الاحاديث الكثيرة الموفرة في ثبوت رفع اليدين في الدعاء
من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، وقد افردھا الامام البخارى (١) في
جملته (٢) بترجمة من كتاب الدعوات ، وهى باب رفع الأيدي في
الدعاء ، وساق فيها عدة احاديث . (٣)

وقد جمعه الامام النووي (٤) وساق جملة منها في فصل قنوت
الصبح ، باب صفة الصلاة من المجموع (٥) (٤٨٢/٣ - ٤٩٠)

وقال : " وفي المسألة احاديث كثيرة غير ما ذكرته ، وفيما ذكرته
كفاية ، والمقصود ان يعلم ان من ادعى حصر المواضع التي وردت الاحاديث
بالرفع فهو غلط غلطا فاحشا " (٦)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) تقدم تعريفه

(٣) انظر صحيح البخارى ٣٩١/١٣ - ٣٩٢

(٤) تقدمت ترجمته

(٥) وهو كتاب جليل نفيس في شرح المذهب للامام الشيرازى (٣٩٣ - ٤٧٦ هـ)

والذى قام بشرحه الامام النووي على المذهب الحنفى الذى اخذ به نفسه
والتزمه . من تفسير آيات الاحكام وشرح احاديثها وتخرجها وبيان عللها
ودرجاتها والترجمة لرواتها وشرح المفردات اللغوية الواردة في متن
المذهب . وذكر جميع اقوال الائمة عن الفقهاء والترجيح بين آرائهم ومذاهبهم
ولكنه عاجلته المنية دون ان يتمكن من اكماله من حيث انتهى في وسط
باب الربا .

(٦) المجموع . باب صفة الصلاة (فرع استحباب رفع اليدين في الدعاء ٤٩٠/٣)

وقال في موضع آخر : " وهي اكثر من ان تحصر ، وقد جمعت
منها نحو من ثلاثين حديثا من الصحابين أو أحدهما وذكرتها في أوخر
باب صفة الصلاة من شرح المذهب (١) " (٢)

شبهة والرد عليها :

وقد ورد عن أنس (٣) (رضي الله عنه) : ((ان النبي (صلى الله
عليه وسلم) كان لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء - حتى
يرى بياض ابطنه)) (٤)

وهذا الحديث الشريف يوهم ظاهره انه (صلى الله عليه وسلم) لم يرفع
يديه في شيء في دعائه الا في الاستسقاء فقط ، والأمر ليس كذلك .

وقد تأول هذا الحديث الشريف الامام النووي وقال : " على انه
لم يرفع الرفع البليغ بحيث يرى بياض ابطنه الا في الاستسقاء او ان المراد :
لم أره رفع وقد رآه غيره رفع ^{فيقدهم} المبتون في موضع كثيرة وهم
جماعات - على واحد لم يحضر ذلك ، ولا بد من تأويله لما ذكرناه " (٥)

والذي يظهر ان تأويل الامام النووي الاول على انه نفى
الرفع البليغ الذي يستدل بقوله (حتى يرى بياض ابطنه) ليس في
الاستسقاء فقط ، وانما هو في الاستسقاء وفي غيره ، وقد ورد عن ابي
موسى الأشعري في الحديث الطويل السالف ذكره الذي استشهد
ابو عامر في غزوة أوطاس ، وفيه : ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

(١) تقدم تعريفه

(٢) شرح مسلم ، كتاب الاستسقاء ٥٥١/٢ - ٥٥٢

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) رواه الامام مسلم بسنده ، كتاب الاستسقاء ٥٥١/٢

(٥) شرح مسلم ، كتاب الاستسقاء ٥٥٢/٢

((... رفع يديه ، فقال : " اللهم اغفر لعبيد ابي عامر " وقال ابو موسى :
ورأيت بياض ابطيه))

ولهذا قال الحافظ ابن حجر (١) : " وهذا الحديث (٢) رد على
من قال : لا يرفع كذا الا في الاستسقاء " (٣)
وقد جمع الشوكاني (١) بين الاحاديث الواردة في الرفع وبين
حديث انس النفي المذكور ورجح ، وقال : " وتكون الاحاديث الواردة
في الرفع في غير الاستسقاء ارجح من النفي المذكور في حديث أنس ،
اما لانها خاصة - فبني العام على الخاص ، اولانها مثبتة - وهي أولى
من النفي ، وغاية ما في حديث انس - انه نفى الرفع فيها بعلمه ، ومن
علم حجة على من لم يعلم " (٤)

والظاهر انه ينبغي البقاء على النفي المذكور عن أنس (رضى الله
عنه) وهوان رفع البليغ حتى يرى بياض الابطين لا يكون الا في
الاستسقاء ، وهذا حسب علمه (رضى الله عنه) وحسب ما رآه (صلى
الله عليه وسلم) بفعل ذلك ، وهناك من رأى أن رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) رفع الرفع البليغ حتى يرى بياض الابطين في غير الاستسقاء
- كما ورد في الدعاء لأبي عامر الذي رواه الصحابي الجليل ابو موسى
الأشعري (رضى الله عنه) ، والذي نفاه الصحابي الجليل أنس (رضى
الله عنه) هو الرفع البليغ وليس اصل رفع البدن في الدعاء -
لأن الاحاديث الواردة في اصل الرفع كثيرة لا تحصر فلا يجوز أن تخفى

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) اي حديث ابي موسى الأشعري المذكور

(٣) فتح الباري باب رفع الايدي في الدعاء ٣٩١/١٣

(٤) نيل الاوطار باب الاستسقاء بذوى الصلاح الخ ١٠/٤

على الصحابي الجليل كأنس (رضى الله عنه) ، والاحاديث الواردة في اصل الرفع وفي الرفع البليغ في الاستسقاء وغيره مثبتة والاثبات مقدم على النفي . والصحابي الجليل أنس (رضى الله عنه) لا يعلم الرفع البليغ حتى يرى بياض الابطين من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الا في الاستسقاء ومن علم حجة على من لم يعلم .

إذا — فلا ترفع البدان رفعا بليغا حتى يرى بياض الابطين في شئ من الادعية الا في الاستسقاء وفي المواضع التي ورد فيها الرفع البليغ ، ويعمل فيما سواها من الرفع بمقتضى حديث ابن عباس ^(١) (رضى الله عنهما) — موقفا ، وقال : ((المسألة — ان ترفع يدك حذو ^(٢) منكبيك او نحوهما ، والاستغفار — ان تشهر بأصبع واحدة ، والابتهاال ^(٣) ان تمد يدك جميعا)) ^(٤)

ومعنى ذلك — ان اقل قدر الرفع حذو المنكبين او نحوهما — وهو عند المسألة . واكثره مد اليدين جميعا — وهو عند الابتهاال ، وأما عند الاستسقاء فرفعهما فوق المنكبين حتى يكشف بياض الابطين ولا يجاوز بهما الرأس . وذلك ما ورد عن عمير ^(٥) مولى آبي اللحم ^(٦) ((انه رأى رسول الله

(١) تقدمت ترجمته

(٢) أى قريبا منهما ولكن الى ما فوق

(٣) تقدم معناه في فصل معنى الدعاء وهو : التضرع والاجتهاد في الدعاء

(٤) رواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء ٣٦٠/٤

(٥) هو الصحابي عمير مولى آبي اللحم ، وكان عمير شهيد مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فتح خيبر وسمح منه وحفظ ، وجاء الى النبي (صلى الله عليه وسلم) بحنين وعنده المفانم وهو عبد ملوك .

(٦) هو الصحابي الجليل آبي اللحم الفخاري (بحد الهزمة) وكان من قدماء الصحابة وكبارهم ، واختلف في اسمه فقبل اسمه : عبد الله بن الملك ، وقبل : خلف بن عبد الملك ، وقبل : غير ذلك ، ولقب بذلك لامتناعه من اكل اللحم اولحم ما ذبح للاصنام في الجاهلية ، واستشهد يوم حنين ، وشهدها معه مولاة عمير .

(صلى الله عليه وسلم) يستسقى عند احجار الزيت (١) قريبا من الزوراء (٢) قائما بدعو يستسقى رافعا كفيه لا يجاوز بهما رأسه (٣)

وهذا - لا ينافي ما ورد الرفع البليغ في حديث أنس : لاحتمال ان الملك اكثر احواله كمالا يتبين من عموم الحديث ، وأما حديث عمير هذا ففي نادر منها كما هو المتبادر من ذكر مكان مخصوص فيه ، ولاحتمال ان حديث أنس ذكر اقل قدرا الرفع البليغ وهو بحيث يكشف بياض الابط ، وأما حديث عمير هذا فكان ذكر اكثر قدرا لرفع البليغ في الاستسقاء وهو ألا يجاوز الرأس .

قال الامام الطبرسي (٤) : " ومعناه : انه رفع يديه رفعا بليغا حتى يرى بياض ابطنيه ، فصارت كفاه محاذيين لرأسه - ملتصقا أن يغمره الله برحمته من رأسه الى قدميه " (٥)

وأيا لا ينافي بين ما ورد من مد اليدين جميعا في حديث ابن عباس وبين ما ورد عدم مجاوزة الرأس في حديث عمير مولى آلبي اللحم : لاحتمال مد اليدين جميعا في جميع الأدعية للابتهاال ، وعدم مجاوزة الرأس في الاستسقاء فقط ، ولاحتمال مد اليدين جميعا بحيث لا يجاوز بهما الرأس جمعا بين الحديثين الشريفين .

(١) اسم موضع بالمدينة من الحرة ، سميت بذلك لسواد احجارها كانها طلبت بالزيت .

(٢) موضع بالسوق في المدينة .

(٣) رواه الامام ابوداود بسنده ، باب رفع اليدين في الاستسقاء ٣٠/٤

ورواه الامام ابن حبان بسنده ذكر البيان بان باطن اليدين الخ ١٢٠/٢

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

واقره الامام الذهبي . وقال : صحيح ، كتاب الاستسقاء ٣٢٧/١

ورواه الامام النسائي بسنده - عن عمير عن أبي اللحم ، باب كيف يرفع ١٥٩/٣

ورواه الامام الترمذي بسنده عن أبي اللحم ، باب ما جاء في الاستسقاء ١٣٣/٣

والذي يظهر : انه لا مانع من ان يروى الصحابي - الحديث : مرة عن النبي (صلى الله عليه وسلم) لنفسه مرة اخرى بواسطة الصحابي الاخر .

(٤) تقدمت ترجمته

(٥) نقله الامام ابوالطيب في عمون المعبود ، باب الدعاء ٣٥٩/٤

شبهة اخرى والرد عليها

وقد ورد عن عمارة بن رويسبة (١) ، قال : ((رأيت بشر بن مروان (٢) وزاد في رواية للبيهقي : يوم الجمعة) على ثل المنبر — رافعا يديه ، فقال : قبح الله هاتين اليدين ، لقد رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ما يزيد على ان يقول بيده هكذا وأشار باصبعه المسبحة)) (٣)

وقد يوهم هذا الحديث الشريف انه (صلى الله عليه وسلم) لا يرفع يديه في الدعاء — بل يقتصر على ان يشير باصبعه المسبحة ، ولكن الأمر ليس كذلك ، لان هذا الحديث يمدل دلالة واضحة على ان انكار عمارة من رفع اليدين هو عند الدعاء في خطبة الجمعة على المنبر ، كما هو صريح بنص الحديث (على المنبر) ورواية الامام البيهقي : (يوم الجمعة) .

قال الامام البيهقي (٤) : " فيه — من السنة ان لا يرفع يديه في حال الدعاء في الخطبة ويقتصر على ان يشير باصبعه " (٥)

-
- (١) هو الصحابي ابو زهيرة عمارة بن رويسبة (براء — موهدة — مصغفر) الثقفي (من بني جشم بن ثقف) الكوفي .
- (٢) هو الامير بشر بن مروان بن الحكم بن ابي العاص القرشي الأموي ، كان سمحا جوادا — ولي امرة المراقبين (البصرة والكوفة) لآخيه عبد الملك سنة ٧٤ هـ وهو اول امير توفي بالبصرة سنة ٧٥ هـ وهو ابن نيف واربعين سنة .
- (٣) رواه الامام مسلم بسنده ، كتاب الجمعة (باب تحية المسجد والامام يخطب) ٥٢٥ / ٢ ورواه الامام ابن حبان بسنده ١٧١ / ٢
- ورواه الامام البيهقي بسنده ، كتاب الجمعة باب . . انه يدعوني خطبته ٢١٠ / ٣
- (٤) هو الامام ابو بكر احمد بن الحسين بن علي البيهقي ولد في خسرو جرد (من قرى بيهق — بنسابلور) سنة ٣٨٤ هـ وكان من أئمة الحديث ، ونشأ في بيهق ورحل الى بغداد ثم الى الكوفة ومكة وغيرهما ، وطلب الى بنسابلور فلم يزل فيها الى ان توفي سنة ٤٥٨ هـ وله مصنفات كثيرة ومنها : الاسماء والصفات .
- (٥) السنن الكبرى ، باب ما يستدل على انه يدعوني في خطبته ٢١٠ / ٣ .

وأما ما ورد عن انس بن مالك (١) (رضي الله عنه) يذكر ((ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان وجاه (٢) المنبر - ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائم يخطب فاستقبل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائما .

ثم قال : يا رسول الله ، هلكت الأموال (٣) ولنقطعت السبل (٣) ، فادع الله ان يغيثنا .

قال : فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه ، ثم قال : " اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا " ((الحديث (٤)

فالظاهر ان رفع اليدين عند الدعاء في خطبة الجمعة الذي ورد به في هذا الحديث الشريف كان لعارض وهو الاستسقاء وهذا خاص به فقط ، وأما حديث انكار الرفع فكان عاما في كل خطبة الجمعة .

قال الامام النووي (١) - في شرح حديث عمارة : " هذا - فيه :

ان السنة - لا يرفع اليد في الخطبة ، وهو قول مالك واصحابنا وغيرهم وحكي القاضي (٥) عن بعض السلف وبعض المالكية - اباحته لأن النبي

(صلى الله عليه وسلم) رفع يديه في خطبة الجمعة حين استسقى .

وأجاب الأولون : بأن هذا الرفع كان للخطر (٦) .

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) بكسر الواو ويجوز ضمها الـاي : مواجهه

(٣) والمراد بهلاك الأموال وهي المواشي ، وعدم وجود ما يحشون به من الأقوات

المفقودة بحبس المطر ، والمراد بانقطاع السبل : ان الابل لم تسلكها .

(٤) تقدم تخريجه

رواه البخاري ومسلم

(٥) يعني : القاضي عياض ، وتقدمت ترجمته .

(٦) شرح مسلم ، كتاب الجمعة ، باب تحية المسجد والامام يخطب ٥٢٥/٢ .

رفع البدن في دعوات الصلاة :

وأما الدعوات في الصلاة كدعاء الاستفتاح والادعية عند الركوع وعند الاعتدال وعند السجود وعند التشهد ونحوها فلم يرد رفع البدن في شيء منها عن صاحب الشرح إلا في القنوت .

وذلك ما ورد عن عبد الله بن الزبير (١) أنه ((رأى رجلاً رافعاً يديه بدعوقيل أن يفرغ من صلاته ، فلما فرغ منها قال : " إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلاته ")) (٢)

وأما في القنوت فقد ورد عن أنس (٣) (رضي الله عنه) قال : ((بحث النبي (صلى الله عليه وسلم) سبعين رجلاً لحاجة ، يقال لهم : (القراءة) (٤) فعرض لهم حيان من بني سليم : رجل (٥) ، وذكوان (٦) عند بئر ، يقال لهما : (بئر معونة) (٧)

(١) هو الصحابي الجليل أبو بكر عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد ابن عبد المزى بن قصي القرشي الأسدي ، ولد في السنة الأولى من الهجرة وكان كثير الصلاة والصيام وشديد البأس ، ويبيع له بالخلافة سنة ٦٤ هـ بعد موت معاوية بن يزيد وقتل في أيام عبد الملك ٧٣/٥/١٧ هـ

(٢) أورده الإمام الميهني في مجمع الزوائد وعزاه إلى الطبراني : وقال : ورجاله ثقات . باب ما جاء في الإشارة في الدعاء ورفع البدن ١٦٩/١٠ (٣) تقدمت ترجمته

(٤) قد بين قتادة في روايته : أنهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت : ويشترون به الطعام لأهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويحملون (صحيح البخاري ٣٨٩/٨)

(٥) بكسر الراء وسكون الميملة ينسبون إلى رجل بن عوف بن مالك ابن امرئ

القيس بن لهيعة بن سليم - بطن من بني سليم .

(٦) ينسبون إلى ذكوان بن ثعلبة بن بيشة بن سليم

(٧) موضع في بلاد هذيل بين مكة وعسفان

- فقال القوم : " والله ما اياكم اردنا انما نحن مجتازون في حاجة للنبي (صلى الله عليه وسلم) " - فقتلوهم
- فدعا النبي " (صلى الله عليه وسلم) " شهيرا في صلاة الغداة : وذلك بدء القنوت ، وما كنا نقنت ((١)
- وقال انس بن مالك في قصة القراء وقتلهم : ((لقد رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كلما صلى الغداة - رفع يديه - يدعو عليهم ، يعنى على الذين قتلوهم)) (٢)
- وورد عن ابي رافع (٣) قال : ((صليت خلف عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) فقنت بعد الركوع ورفع يديه وجهرا بالدعاء)) (٤)
- وقال الامام البيهقي (٥) : " ان عددا من الصحابة (رضى الله عنهم) رفعوا ايديهم في القنوت مع ما رويناه عن انس بن مالك عن النبي (صلى الله عليه وسلم) " (٦)

-
- (١) رواه الامام البخارى بسنده باب غزوة الرجيع ٣٨٨ / ٨ - ٣٨٩
- (٢) رواه الامام البيهقي بسنده باب رفع اليدين في القنوت ٢١١ / ٢
- وقال الامام النووي : واسناده صحيح أو حسن (المجموع ٤٨٠ / ٣)
- (٣) هو التابعي الجليل ابو رافع الصائغ اسمه : نفيح . قال الامام ابن عبد البر : " لا اعرف لمن ولاؤه ولا اقف على نسبه " وهو مشهور من علماء التابعين ، ادرك الجاهلية ، وبعد في البصريين .
- (٤) رواه الامام البيهقي بسنده ، وقال : وهذا عن عمر (رضى الله عنه) صحيح ، باب رفع اليدين في القنوت ٢١٢ / ٢
- (٥) تقدمت ترجمته .
- (٦) السنن الكبرى ، باب رفع اليدين في القنوت ٢١١ / ٢

صفة البدين من حيث باطنهما وظاهرهما :

والاصل في صفة البدين عند الرفع للدعاء يكون بباطنهما الا عند

الاستحادة لدفع البلاء او لرفعه فانها بظاهرهما .

والدليل على ذلك ما ورد عن مالك بن يسار (١) : ان رسول الله

(صلى الله عليه وسلم) قال : (اذا سألت الله فاسأله ببطون اكهم ولا تسأله بظهورها) (٢)

والظاهر من هذا الحديث الشريف ان السؤال يكون بباطن البدين

ولا يجوز بظاهرهما .

والحكمة في ذلك — كما قال الامام ابو الطيب (٣) : " لا نالائق

بالطالب لشيء يناله ان يمد كفيه الى المطلوب ويسطرها متضرعا — لئلا

ليملأهما من عطائه الكثير المؤذن به رفع البدين اليه جميعا " (٤)

وقد ورد عن أنس بن مالك (رضى الله عنه) : (ان رسول الله

(صلى الله عليه وسلم) استسقى ، فأشار بظهير كفيه الى السماء) (٥)

وقد يوهم ظاهر هذا الحديث الشريف انه (صلى الله عليه وسلم)

يستسقى بظهير كفيه فقط . والامر ليس كذلك ، فقد ورد عن النبي (صلى

الله عليه وسلم) انه يدعو في الاستسقاء رافعا بباطن يديه .

(١) هو الصحابي مالك بن يسار السكوني ثم الحوفي ويمد في الشاميين .

(٢) رواه الامام ابو داود بسنده باب الدعاء ٣٥٨/٤

واورده الامام البيهقي مثله عن ابي بكر مرفوعا وعزاه الى الامام الطبراني ، وقال

ورجاله رجال الصحيح ، غير عمار بن خالد الواسطي وهو ثقة ، باب ما جاء

في الاشارة في الدعاء ورفع البدين (مجمع الزوائد ١٠/١٦٩)

(٣) هو الامام ابو الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي — شارح سنن ابي داود

(٤) عون المعبود باب الدعاء لا ٣٥٧/٤

(٥) رواه الامام مسلم بسنده كتاب صلاة الاستسقاء ٥٥١/٢

وذلك ما ورد عن عميرا (١) مولى أبي اللحم (١) : ((انه رأى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يستسقى عند احجار الزيت قريبا من الزوراء قائما يدعو يستسقى رافعا كفيه لا يجاوز بهما رأسه مقبلا كفيه الى (وفي رواية : قبل) وجهه)) (٢)

وقال الامام النووي (١) - في شرح حديث انس السابق : " قال جماعة من اصحابنا وغيرهم : السنة - في كل دعاء لرفع بلاء كالقحط ونحوه : ان يرفع يديه ويجعل ظمير كفيه الى السماء ، واذا دعا لسؤال شيء وتحصيله جعل بطن كفيه الى السماء احتجوا بهذا الحديث " (٣)

ومما يؤيد ما ذهب اليه الامام النووي ومن معه ما ورد عن خالد بن السائب الانصارى (٤) : ((ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) - كان اذا سأل جعل باطن كفيه^{اليه} / واذا استعاذ - جعل ظاهرهما اليه)) (٥)

ولذلك فان رفع اليدين في الاستسقاء الذي ورد به في حديث انس بظاهرهما ، والذي ورد به في حديث عمير مولى أبي اللحم بباطنهما - ان نحمل على انه في حالة استعاذة من القحط والبلاء ونحوهما يكون بظاهرهما ، وفي حالة طلب السقيا والخيث والرحمة ونحوها يكون بباطنهما . وبهذا يحصل الجمع بين الحديثين الشرعيين .

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) رواه الامام ابن حبان بسنده ، ذكر البيان بأن باطن الكفين الخ ١٧٠/٢

ورواه الامام احمد في مسنده ، حديث عمير ابي اللحم ٢٤٣/٥

(٣) شرح مسلم كتاب صلاة الاستسقاء ٥٥١/٢

(٤) هو خالد بن السائب بن خالد بن سويد الانصارى الخزرجي ، يختلف في صحبته

وقد ذكره جماعة في الصحابة ومنهم ابن حبان وهذا هو الاصح .

(٥) رواه الامام احمد في مسنده في حديث السائب بن خالد ٥٦/٤

وأورده الامام الهيثمي في مجمع الزوائد وعزاه الى احمد ، وقال : واسناده

مسح الوجه بعد الفراغ من الدعاء :

وذهب بعض العلماء الى مشروعية مسح الوجه بباطن البدن المرفوعين
بعد الفراغ من الدعاء .

وذلك لما روى عن عمر^(١) (رضي الله عنه) قال : ((كان رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) - اذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح
بيهما وجهه)) (١)

قال الحافظ ابن حجر^(٢) : " وله شواهد منها : عند أبي
داود^(٣) (٢) من حديث ابن عباس^(٢) وغيره ، ومجموعها يقتضي بأنه حديث حسن^(٣)
ولذلك قال الامام الصنعاني^(٤) : " وفيه دليل على مشروعية مسح
الوجه بالبدن بعد الفراغ من الدعاء " (٤)

والحكمة في ذلك - كما قيل : " وذلك على سبيل التفاؤل ، فكأن كفيه
قد ملئتا من البركات السماوية والانوار الالهية " (٥)
او كما قيل : " وكأن المناسبة انه تعالى لما كان لا يردهما صفرا -
فكأن الرحمة اصابتها فناسب افاضة ذلك على الوجه الذي هو أشرف الاعضاء
وأحقها بالكرام " (٦)

(١) رواه الامام الترمذي بسنده وقال : هذا حديث غريب ، باب ما جاء في رفع
الايدي عند الدعاء ٣٢٨/٩

ورواه الامام الحاكم بسنده وسكت عنه الامام الذهبي ٥٣٦/١

(٢) تقدمت تراجمهم

(٣) بلوغ المرام باب الذكر والدعاء ٢٨٨/٤

(٤) سبل السلام باب الذكر والدعاء ٢٨٨/٤

(٥) نقله الامام المباركفوري في تحفة الاحوذى باب جاء في رفع الايدي ٣٢٨/٩

(٦) نقله الامام الصنعاني في سبل السلام ، باب الذكر والدعاء ٢٨٨/٤

وأما الأحاديث التي أشار إليها الحافظ ابن حجر عند أبي داود :

فمنها : حديث ابن عباس (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((سلوا الله ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها ، فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم)) (١)

ومنها : حديث السائب بن يزيد (٢) ، عن أبيه (٣) : ((ان النبي (صلى الله عليه وسلم) كان اذا دعا فرفع يديه — مسح وجهه بيديه)) (٤)

قال الامام الطيبي (٥) : " دل على انه اذا لم يرفع يديه في الدعاء لم يمسح " (٦) على

وعقب له الامام القارى (٥) وقال : " وهو قيد حسن ، لانه (صلى الله عليه وسلم) كان يدعو كثيرا — كما في الصلاة والطواف وغيرها من الدعوات المأثورة دبر الصلوات وعند النوم وبعد الاكل ، — وأمثال ذلك — ولم يرفع يديه لم يمسح بوجهه " (٧)

(١) رواه الامام ابو داود بسنده وقال : روى هذا الحديث من غير وجهه عن محمد بن كعب — كلها واهية ، وهذا الطريق امثليها وهو ضعيف ايضا باب الدعاء ٣٥٢/٤

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب رفع اليدين في الدعاء ١٢٧٢/٢

ورواه الامام الحاكم بسنده باب السوء ال من الله ببطون الأكف ، وسكت عنه الامام الذهبي ٥٣٦/١ ادب

ورواه الامام البخارى بسنده في شرح السنة باب الدعاء ورفع اليدين فيه ٦٠٣/٥

(٢) وهو الصحابي السائب بن يزيد بن سعيد بن ثامة بن الأسود ، ولد في السنة الثانية من الهجرة وكان عاملا لعمر على سوق المدينة مع عبد الله ابن عتبة بن مسعود واختلف في وقت وفاته وسنه ، فقيل : توفي سنة ٩٦ هـ وقيل غير ذلك .

(٣) هو الصحابي الجليل يزيد بن سعيد بن ثامة بن الاسود — ابو السائب أسلم يوم فتح مكة وسكن المدينة . وروى عنه ابنه السائب .

(٤) رواه الامام ابو داود بسنده باب الدعاء ٣٦١/٤ (٥) تقدمت ترجمتهما

(٦) نقله الامام على القارى في مرقاة المفاتيح كتاب الدعوات ٦٤٣/٢

(٧) مرقاة المفاتيح كتاب الدعوات ٦٤٣/٢

(٥) تقدمت ترجمتهما

ومعنى ذلك ان مشروعية مسح الوجه باليدين عند الفراغ من الدعاء اذا رفعهما الداعي ، فأما في الحالات التي لم يرد الرفع فبها عن صاحب الشرع فلا مسح الوجه فيها - وأما في دعاء القنوت فانه ورد عن صاحب الشرع رفع اليدين فيه ولم يرد عنه المسح بهما .

قال الامام البيهقي (١) : " فأما مسح اليدين بالوجه عند الفراغ من الدعاء فليست احفظه عن احد من السلف في دعاء القنوت . وان كان يروى عن بعضهم في الدعاء خارج الصلاة ، وقد روى فيه عن النبي (صلى الله عليه وسلم) حديث فيه ضعف وهو مستعمل عند بعضهم خارج الصلاة ، وأما في الصلاة فهو عمل لم يثبت بخبر صحيح ولا أثر ثابت ولا قياس . فالأولى : ان لا يفعله ويقتصر على ما فعله السلف (رضي الله عنهم) من رفع اليدين دون مسحهما بالوجه في الصلاة " (٢)

ثم روى الامام البيهقي بسنده ان عبد الله بن المبارك (٣) : ((كان يفتت بعد الركوع في الوتر ، وكان يرفع يديه)) (٢)

وسئل عن الذي اذا دعا مسح وجهه ؟

قال ابن المبارك : " لم أجد له ثبتا " (٢)

والخلاصة :

ان رفع اليدين في الدعاء أدب جليل من آدابه ، بل هو من أعظمها

(١) تقدمت ترجمته

(٢) السنن الكبرى باب رفع اليدين في القنوت ٢ / ١٢

(٣) هو الامام الحافظ ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي بالولاء التميمي المروزي ، ولد سنة ١١٨ هـ وكان مجاهدا تاجرا صاحب التصانيف والرحلات ، أفنى عمره في الاسفار حاجا ومجاهدا وتاجرا ، وجمع الحديث والفقه والحريبة وأيام الناس والشجاعة والسخاء ، كان من سكان خراسان وتوفي بهيت (على الفرات) سنة ١٨١ هـ

ومن أرجاها للإجابة ، وله ثلاثة احوال :-

- ١ - فاذا كان في الصلاة فلا يشرع فيها الرفع الا في القنوت .
 - ٢ - واذا كان في خطبة الجمعة ، فلا يشرع فيها الرفع الا للاستسقاء
 - ٣ - واذا كان خارج الصلاة وفي غير الخطبة فيشرع فيه الرفع
- ويسن الا ما ورد من الدعوات المأثورة في المناسبات المختلفة ،
كدعوات المشي الى المسجد ودخوله وخروجه ، ودعوات دخول
الحمام وخروجه ، ودعوات خروج البيت ودخوله ، والدعوات
عند النوم والاستيقاظ منه ، والدعاء بعد الوضوء ونحوها ،
فهذه لم يرد عن صاحب الشرع رفع اليدين فيها .
- وأما مسح الوجه بباطن اليدين المرفوعين بعد الفراغ من الدعاء فيشرع
الا في دعاء القنوت مع انه يشرع فيه رفع اليدين ، فانه لم يرد عن صاحب
الشرع مسح الوجه فيه .

٢ — استقبال القبلة

وان استقبال القبلة في الدعاء أدب من آداب الدعاء من حيث كهيئته ،
وهذا لفعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بذلك في ادعيته المتنوعة من
المناسبات المختلفة .

وقد فرض الله على هذه الأمة الاسلامية ان تستقبل القبلة كل يوم في
صلواتها ، وهذه القبلة هي بيت الله المتبقي الذي في المسجد الحرام بمكة المكرمة
قال تعالى ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ،
فول وجهك شطر المسجد الحرام ، وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ، وان الذين
أوتوا الكتاب — ليعلمون انه الحق من ربهم ، وما الله بغافل عما يعملون ﴾ (١)
وفرض عليها ان تتوجه الى هذا البيت بأشخاصها وتطوف به بنفوسها
في العمرة واحدة — ان استطاعت اليه سبيلا .

قال تعالى : ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا
ومن كفر فان الله غني عن العالمين ﴾ (٢)
وهذا الاستقبال والتوجه ليس لعبادة ذلك البيت ، وانما لعبادة
ربه وحده لا شريك له .

قال تعالى : ﴿ فليعبدوا رب هذا البيت — الذي أطعمهم من جوع
وآمنهم من خوف ﴾ (٣)
وهذا البيت بهذا المبدأ وهو توحيد الله بالمعبادة والدعوة اليه
والهداية للمالئين هو اول بيت وضع للناس في الارض .

(١) البقرة / ١٤٤

(٢) آل عمران / ٩٧

(٣) قريش / ٣-٤

(٤) آل عمران / ٩٦ - ٩٧

قال تعالى ﴿ ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركا وهدى للعالمين ﴾ فيه آيات بينات — مقام ابراهيم ومن دخله كلن آمنا ﴿ (١) واذ كان اختصاص هذا البيت المتيق باستقباله والمتوجه اليه على هذا البدا — فكيف لا يكون استقباله في الدعاء أدبا من آدابه ، لأن الدعاء هو العبادة ، وخاصة ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) استقبال القبلة عند دعائه .

١ — فقد ورد عن ابن مسعود (٢) (رضى الله عنه) قال : ((استقبال النبي (صلى الله عليه وسلم) الكعبة . فدعا على نفر من قرش)) (٣) ٢ — وورد عن عمر بن الخطاب (٢) (رضى الله عنه) قال : ((لما كان يوم بدر — نظر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الى المشركين وهم الف واصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا . فاستقبل نبي الله (صلى الله عليه وسلم) القبلة ، ثم مد يديه — فجعل يهتف (٤) بربه : " اللهم انجز لي ما وعدتني ، اللهم آت ما وعدتني ، اللهم ان تهلك هذه العصاة من اهل الاسلام — لا تحبذ في الارض " فما زال يهتف بربه مادا يديه مستقبل القبلة — حتى سقط رداؤه من منكبيه .

فأتاه ابو بكر (٢) ، فأخذ رداءه ، فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه ، وقال : يا نبي الله — كفاه المناشدتك (٥) ربك فانه سينجز لك ما وعدك . وأنزل الله عز وجل ﴿ ان تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ، أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين ﴾ (٦) فأمده الله بالملائكة (((٧)

(١) آل عمران ٩٦-٩٧ (٢) تقدمت تراجمهم (٣) رواه الامام البخارى بسنده باب دعاء النبي (صلى الله عليه وسلم) الخ ٢٩٤/٨ ورواه الامام مسلم بسنده ، باب ما لقي النبي (صلى الله عليه وسلم) الخ ٤٣/٤ (٤) اى : يصيح ويستغيث بالله بالدعاء (٥) بالرفع والنصب والمناشدة : الدعاء والسؤال (٦) الانفال ٩ (٧) تقدم تخريجه قريبا — رواه مسلم والترمذى وقال : حسن صحيح غريب .

٣ - وورد عن جابر (١) (رضي الله عنه) - في الحديث الطويل -
وفيه : ((ثم خرج (٢) من الباب الى الصفا ، فلما دنا من الصفا ، فرقى عليه
حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال :

" لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل
شيء قدير ، لا اله الا الله وحده ، انجز وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب
وعده ، ثم دعا بين ذلك " قال مثل هذا ثلاث مرات .

ثم نزل الى المروة حتى انصب قدماه في بطن الوادي سحى ، وحتى
اذا صعدتا مشى حتى أتى المروة ، ففعل على المروة كما فعل على الصفا (((٣)
وفيه : ((ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام ، فاستقبل القبلة
فدعاه وكبره وهللته وحده - فلم يزل واقفا حتى أسفر جذا ، فدفع قبيل
أن تطلع الشمس)) (٣)

٤ - وورد عن ابن عمر (١) (رضي الله عنهما) : ((انه كان يرمى
الجمرة الدنيا بسبع حصيات يكبر على اثر كل حصاة ، ثم يتقدم فيسهل (٤) ،
فيقوم مستقبل القبلة ، قياما طويلا ، فيدعو ويرفع يديه ، ثم يرمي الجمرة
الوسطى كذلك ، فيأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة قياما
طويلا فيدعو ويرفع يديه ، ثم يرمي الجمرة ذات المقبة من بطن الوادي ولا يقف
عندها ، ويقول : هكذا رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
يفعل)) (٥)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) أى : رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

(٣) رواه الامام مسلم بسنده باب حجة النبي (صلى الله عليه وسلم) ٣ / ٣٣٩ - ٣٤٠

(٤) أى يقصد السهل من الأرض وهو المكان الذي لا ارتفاع فيه

(٥) تقدم تخريجه قريبا - رواه البخاري

٥ - وورد عن عبد الله بن زيد الأنصاري (١) : ((ان التبلى

(صلى الله عليه وسلم) خرج الى المصلى يصلى (وفي رواية للبخارى :

يستسقى) . وأنه لما دعا أو اراد ان يدعو - استقبل القبلة وحول رداءه)) (٢)

فهذه الشواهد الحموية وما شابهها من احاديث رسول الله (صلى الله

عليه وسلم) تبين ان استقبال القبلة عند الدعاء مشروع ومندوب اليه ~~باحتساب~~

الا الدعاء في خطبة الجمعة والاستسقاء فيها فلا يستقبل القبلة .

وقد عقد الامام البخارى لذلك بابا من ابواب الاستسقاء وهو (باب

الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة) وساق حديث أنس بن مالك (٣)

(رضى الله عنه) انه يذكر ((ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان

وجاه المنبر ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائم يخطب - فاستقبل رسول الله

(صلى الله عليه وسلم) قائما ، ثم قال :

" يا رسول الله ، هلكت الأموال (٤) ، وانقطعت السبل (٤) - فادع

الله يغيثنا "

قال : فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه ، ثم قال :

" اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا "

(١) هو الصحابي عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب بن عمرو بن عوف بن الميزدول

ابن عمرو بن غنم بن مازن الأنصاري المازني (من بنى مازن بن النجار)

المعروف بابن ام عمارة ، ولم يشهد بدرا ، وهو الذي اشترك مع وحشى بن

حرب في قتل مسيلمة الكذاب ، وقتل عبد الله يوم الحرة ، وكانت الحرة

سنة ٦٣ هـ .

(٢) رواه الامام البخارى بسنده باب استقبال القبلة في الاستسقاء ١٦٩/٣

ورواه الامام مسلم بسنده كتاب صلاة الاستسقاء ٥٥٠/٢

ورواه الامام ابو داود بسنده باب في اي وقت يحول رداءه الخ ٢٩/٤

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) الأموال هي المواشي والمراد بهلاكها : عدم وجود ما يتعشخخ به من الاقوات

المفقودة بحبس المطر ، والمراد بانقطاع السبل : ان الابل لم تسلكها .

قال أنس : ولا - والله - مانرى في السماء من سحب ولا قزعة (١) ولا شيئاً
ولا بيننا وبين سلع (٢) من بيت ولا دار . (٣)
قال : فطلعت من ورائه (٤) سحابة مثل الترس ، فلما توسطت السماء انتشرت
ثم امطرت

قال : والله ما رأينا سبتا (٥)
قال : ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة - ورسول الله (صلى
الله عليه وسلم) يخطب ، فاستقبله قائما ، فقال : " يا رسول
الله - هلكت الاموال (٦) وانقطعت السبل (٦) فادع الله بمسكها "
قال : فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه ، ثم قال :
" اللهم حولنا ولا علينا ، اللهم على الاكام (٧) والظراب (٧) ،
والأوديسة ومنابت الشجر "
قال : فانقطعت ، وخرجنا نمشي في الشمس)) (٨)

(١) هي القطعة من السحاب

(٢) هو جبل بقرب المدينة المنورة

(٣) اشارة الى ان السحاب مفقود تماما

(٤) اى : من وراء " سلع "

(٥) اى : اسبوعا

(٦) بسبب غير السبب الاول ، الا وهو هنا بسبب كثرة الماء التي تسبب انقطاع المرى
والسبل .

(٧) الاكام : التراب المتجمع ، والظراب : الجبال الصغار والروابي

(٨) تقدم تخريجه رواه البخارى ومسلم .

وحديث أنس هذا لم يصرح باستدباره (صلى الله عليه وسلم) أو استقباله القبلة عند الدعاء للاستسقاء في المرتين ، ولكنه صرح انه (صلى الله عليه وسلم) دعا للاستسقاء في خطبة الجمعة ، والداهران من شأن الخطيب ان يستقبل القوم ، ومن شأنه والحال هذا ان يكون مستديرا للقبلة ولا يكون مستقبلا لها عند الدعاء في خطبة الجمعة — كما هو الحال عند الخطبة كلها .
وأما حديث ابن زيد الانصاري السالف ذكره فقد صرح باستقباله (صلى الله عليه وسلم) القبلة عند الاستسقاء .

ولذلك فعلينا ان نجمع بين حديث أنس وبين حديث ابن زيد الانصاري على ان نحمل القصة في حديث أنس كانت في خطبة الجمعة بالمسجد كما هو صريح في الحديث ^{ان} والقصة التي في حديث ابن زيد الانصاري كانت في صلاة الاستسقاء بالمصلى .

رفع البصر الى السماء :

وعرفنا — مما سبق — ان استقبال القبلة ادب من آداب الدعاء من حيث كفيته وهو مشروع اليه في جميع الأحوال الا عند الدعاء في خطبة الجمعة ، وقبله المسلمين هي الكعبة المشرفة التي في المسجد الحرام بمكة المكرمة .
وقد اختلف العلماء في رفع البصر الى السماء في الدعاء خارج الصلاة فكرهه بعضهم ، وجوزه الآخرون ، وهذا رغم انهم مجمعون على النهي عن رفع البصر الى السماء في الدعاء داخل الصلاة .

قال الامام النووي (١) : " قد نقل الاجماع في النهي عن ذلك (٢) " (٣)
وعلى الذين جوزوا رفع البصر الى السماء في الدعاء خارج الصلاة — كما قال القاضي عياض (١) : " لأن السماء قبله الدعاء " — كما ان الكعبة قبله الصلاة ولا ينكر رفع الأبصار اليها كما لا يكره رفع اليد —

(١) تقدمت ترجمتهما (٢) اي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة

(٣) شرح مسلم باب النهي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة ٧٤/٢

قال الله تعالى ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾ (١) . (٢)

واحتمل الذين كرهوه بحديث النسي عن رفع الابصار الى السماء

في الدعاء - حتى قال الامام ابن حزم (٣) بحرامه .

وعقد الامام ابن حزم (٣) مسألة (ولا يحل للمصلي ان يرفع

بصره الى السماء ، ولا عند الدعاء في غير الصلاة ايضا) .

فروى بسنده عن ابي هريرة (٤) (رضي الله عنه) : ان رسول الله

(صلى الله عليه وسلم) قال : ((لينتبهين اناس عن رفع ابصارهم - عند

الدعاء - الى السماء حتى لتخطف)) (٥)

ثم استنبط من هذا الحديث وقال : " هذا وعيد شديد ، والوعيد

لا يكون الا على كبيرة من الحرام ، لا على مباح مكروه اصلا ولا على صغيرة

منفردة " (٦)

(١) الذاريات / ٢٢

(٢) شرح مسلم باب النسي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة ٢٤/٢

(٣) هو الامام ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم الظاهري ، ولد بقرطبة سنة ٣٨٤ هـ ، كانت له ولابيه من قبله رئاسة الوزارة وتدبير المملكة فزهد بها وانصرف الى العلم والتأليف . وكان في الاندلس خلق كثير ينتسبون الى مذهبه ، يقال لهم (الحزمية) وله مصنفات كثيرة ومنها : الاحكام لأصول الاحكام وتوفى ببادية لبلة (من بلاد الاندلس) سنة ٤٥٦ هـ .

(٤) تقدمت ترجمته ١

(٥) رواه الامام ابن حزم بسنده في المحلى ، مسألة ولا يحل للمصلي الخ

١٦/٤

(٦) المصدر السابق : المحلى ١٦/٤

والذى يظهر — ان هذا الوعيد الاكيد والتهديد الشديد وهو اما الانتهاز واما الصلح لا يكون الا عند الدعاء في الصلاة ، لان حديث النبي عن رفع الابصار الى السماء ورد صريحا في رواية مسلم ^(١) على أنه في الصلاة .

وذلك ما ورد عن ابي هريرة (رضى الله عنه) : ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : ((لبتين أقوام عن رفع ابصارهم — عند الدعاء — في الصلاة — الى السماء . اوليخطفن ابصارهم)) ^(٢)

وزاد في رواية الامام مسلم على رواية الامام ابن حزم (في الصلاة) وزيادة الثقة مقبولة ، ولذلك فعلينا ان نحمل المطلق في حديث الامام ابن حزم على المقيد في حديث الامام مسلم ، ويقتضي ذلك اختصاص الوعيد الشديد بالدعاء في الصلاة فقط .

وأما الدعاء خارج الصلاة فيجوز رفع البصر الى السماء فيه ، وهذا ليست السماء قبلة الدعاء — كما قال بعض العلماء فان قبلة المسلمين واحدة فقط الا وهي الكعبة المشرفة التي في المسجد الحرام بمكة المكرمة . فهي قبلة الصلاة وهي قبلة الدعاء ولا فرق بينهما : نعم ، ليس لان السماء قبلة الدعاء وانما لعدم ورود النبي عن رفع البصر الى السماء خارج الصلاة — وخاصة عند الدعاء خارجها وفوق ذلك لكون النبي (صلى الله عليه وسلم) قد قلب وجهه بالنظر الى السماء في دعائه لتحويل القبلة من بيت المقدس بفلسطين الى الكعبة المشرفة بمكة المكرمة .

قال تعالى ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء — فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام . . . ﴾ الآية ^(٣)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) رواه الامام مسلم بسنده باب النبي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة ٢٤/٢

ورواه الامام البيهقي باب كراهية النظر الى السماء في الصلاة ٢٨٢/٢

(٣) البقرة / ١٤٤

٣ - الخفية

ومن آداب الدعاء من حيث كَيْفِيَّتِهِ - أن يكون خفية ، وهذا لأن الله
أمر عباده مرشدا لهم أن يدعو مخفيين .

قال تعالى ﴿ ادعوا ربكم تضرعا وخفية ، انه لا يحب المعتدين ﴾ (١)

وكلمة " الخفية " : مصدر طبعي من خفى يخفى - خفاء وخفية

(بضم الخاء) وخفية (بكسر الخاء) .

قال الامام الأزهري (٢) : " الخفية (٣) - من قولك : خفيت الشيء ، أى :

سترته ، ويقال : خفية (بكسر الخاء) قال : ولقبته خفيا ، أى : سرا ،

والخافية نقبض : المالنية " (٤)

وقال الامام الجوهري (٢) : " خفيت الشيء أخفيه : كتمته ، وخفيته

أيضا : أظهرته ، وهو من الاضداد " (٥)

وقال نحو ذلك الامام الفيثي (٦) وزاد : " ومضمهم بجمل حرف الصلة

فارقا فيقول (خفى عليه) : اذا استتر ، (وخفى له) : اذا ظهر ... ويتعدى

بالحركة ، فيقال : خفيته - أخفيه (من باب رمى) : اذا سترته وأظهرته . (٦)

وقال الامام الشوكاني (٢) : " الخفية : الاسراربه " (٧)

وان الستر والظهير او السر والجهر سببان عند الله في سماعه

وعلمه ، ولكن الظهير او الجهر ربما يؤدى الى الرياء والنفلة

(١) الاعراف / ٥٥

(٢) تقدمت تراجمهم

(٣) أى : بضم الخاء

(٤) تهذيب اللغة ٥٩٨/٧

(٥) الصحاح ٢٣٦٩/٦

(٦) المصباح المنير ١٨٨/١

(٧) فتح التدبير ٢١٣/٢

المبطلين لحقيقة الاخلاص الذي تدور عليه هوائى القبول والاجابة وأما الستر

او السر فيكون اكثر صونا عن شوائب الرياء وأشد حفظا عن عوامل الغفلة .

قال الامام الشوكانى (١) :: " فان ذلك — اقطع لصرق الرياء وأحسم

لباب ما يخالف الاخلاص " (٢)

وقال الامام الفخر الرازى (١) : " ان النفس شديدة الميل عظيمة الرغبة

في الرياء والسمة ، فاذا رفع صوته في الدعاء امتزج الرياء بذلك الدعاء

فلا يبقى فيه فائدة البتة فكان الأولى اخفاء الدعاء ليبقى مصونا عن الرياء " (٣)

ولذلك طالب الله من عباده بالاسرار في دعائه ولا الجهر به كما طالب

منهم بذلك عند ذكره والدعاء شقيق الذكر .

قال الله تعالى في الذكر * واذكر ربك في نفسك تضرعا وخفية

ودون الجهر من القول بالحد والاحوال ، ولا تكن من الغافلين * (٤)

والجهر من القول ارفع الصوت انما يفعله الانسان لبعد من مخاطبه

لبسمه ، ولكن الله سبحانه وتعالى — مع علوانه — قريب من عباده

وهو معهم اينما كانوا : في جلوتهم وخلوتهم ، وهو يسمع ويرى ويجيب

من دعاه فهو تعالى قريب في علوه وعلى في قربيه .

قال تعالى * واذا سألك عبادى عنى فانى قريب — اجيب دعوة

الداخ اذا دعان ، فليستجيبوا لى وليوء منوا لى — لهمهم يرشدون * (٥)

وقال سبحانه — مبينا قربيه من الانسان * ولقد خلقنا الانسان ونعلم

ما توسوس به نفسه ، ونحن اقرب اليه من حبل الوريد * (٦) (٧)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) فتح القدير ٢ / ١٣

(٣) مفاتيح الغيب ١٤ / ١٣١

(٤) الاعراف / ٢٠٣ (٥) البقرة / ١٨٦

(٦) اى حبل الحائق . وهو ممتد من ناحية حلقه الى عاتقه او هو عرق معلق بالقلب .

(٧) ق / ١٦

وقال عز وجل * ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون * (١)

وقال عز وجل * واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ، وانه اليه تحشرون * (٢)

وقال * ألم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ، ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ، ولا خمسة الا هو سادسهم ، ولا أدنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم أين ما كانوا ، ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ، ان الله بكل شيء عليم * (٣)

والداعي المؤ من يوقن انه تعالى اقرب اليه من نفسه ومن جبل وريده وانه تعالى معه حيث كان ولذلك فهو يستطيع ان يقف بين يديه تعالى بلا حجاب ، وان يكلمه تعالى بلا وساطة ولا ترجمان ، وان يناجيه بما شاء ومتى شاء وان يدعوهُ خفية وهو تعالى بسمع ويرى وبجب ويحطى ، فما حاجته - اذا - الى ذلك تل الجهر او رفع الصوت .

والدعاء بالخفية يكون البق وانسب بسماع الله وعلمه وبقربه ومحبته ، فالداعي الذى يعلم بسماعه تعالى وعلمه حقا يستحي من الجهر ويخفى دعاءه ، والذى يستشعر قرب به ومحبته فعلا لا يجد ما يدعو الى ذلك الجهر في دعائه .

وقد ارشد الى ذلك ^{رسول} الله (صلى الله عليه وسلم) اصحابه (رضى الله عنهم) كما روى لنا الصحابي الجليل ابو موسى الاشعري (٤) (رضى الله عنه) قال ((كنا مع النبي (صلى الله عليه وسلم) في سفر ، فجعل الناس يجهرون بالتكبير (وفي رواية لمسلم : فجعل رجل كلما علا ثنية - نادى : لا اله الا الله والله اكبر)

(١) الواقعة / ٨٥

(٢) الانفال / ٢٤

(٣) المجادلة / ٧

(٤) تقدمت ترجمته

فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) : " أيتها الناس — اربصوا (١)

على انفسكم — انكم ليستدعون اصم ولا غائبا ، انكم تدعون سميا قريبا
وهو معكم (وفي رواية لمسلم : والذي تدعونه اقرب الى احدكم من عنق راحلة
احدكم) " (((٢)

ومن ذلك اثني الله على رسوله الكريم زكريا (عليه السلام) من ندائه
الخفي وهو الدعاء بالخفية .

وقال تعالى * ذكر رحمة ربك عبده زكريا . اذ نادى ربه نداء
خفيا (٣) . قال : رب انى وهن المظلم منى واشتعل الرأس شيبا ، ولم
اكن بدعائك — رب — شقيا . واني خفت الموالى (٤) من ورائى ، وكانت
امراتى عاقرا ، فيبلى من لدنك وليا : يرثنى ويرث من آل يعقوب ، / رب —
واجمله
رضيا * (٥)

وقد وصف الحسن البصرى (٦) الداعين المسلمين ، وقال :

(١) بهيمة وصل وفتح الباء الموحدة ، اى : ارفقوا بانفسكم واخفضوا
اصواتكم .

(٢) رواه الامام البخارى بسنده باب الدعاء اذا علا عتبة ٤٤٣/١٣

ورواه الامام مسلم بسنده باب استحباب خفض الصوت الخ ٥٥٤/٥ — ٥٥٥

(٣) تقدم في فصل " معنى الدعاء " ان النداء قد يستعمل بمعنى الدعاء

(٤) هم الاقارب الذين يرثون ، ووجه المخافة هو من اهمالهم لأمراة الدين وطلب
زكريا وليا يقوم به بعد وفاته

(٥) مريم / ٨٢

(٦) هو التابعي الجليل الامام ابو سعيد الحسن بن يسار البصرى — احد العلماء
الفقهاء الفصحاء الشجعان النساك ، ولد بالمدينة المنورة سنة ١٢٠ هـ وشب في
كنف على بن ابي طالب وسكن البصرة وعظمت هيئته في القلوب ، وكان
يدخل على الولاة فيأمرهم وينهاهم . ولا يخاف في الحق لومة لائم .

” ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ، وها يسمع لهم صوت —
ان كان الاهمسا بينهم وبين ربهم • وذلك ان الله تعالى يقول ﴿ ادعوا
ربكم تضرعا وخفية ﴾ (١) • (٢)
والخفية أدب من آداب الدعاء الذي لا ينبغي للداعي ان يفعل
عنه •

(١) الأعراف / ٥٥

(٢) رواه الامام الطبري بسنده في تفسيره جامع البيان ٢٠٧/٨

الفصل الثاني

آداب الدعاء من حيث المأظف وصيغته

- حسن الاستفتاح .
- الدعاء بالأسماء الحسنى .
- اختيار الجوامع من الدعاء .
- العزم في الدعاء .
- ختم الدعاء بالتأمين .

الفصل الثالث

آداب الدعاء من حيث الفاظه وصيغه

١ - حسن الاستفتاح

ان من آداب الدعاء من حيث الفاظه وصيغه - ان يحسن استفتاح

الدعاء وذلك بحمد الله تعالى والثناء عليه قبل ان يدعو .

وقد افتتح الله سبحانه وتعالى كتابه الكريم بالسورة الكاملة وهي
سورة الفاتحة ، وهذه السورة المباركة تضمنت آياتها الدعوات المبدوءة بحمد
الله والثناء عليه والتمجيد له .

ورد ذلك - في الحديث القدسي - (١) عن ابي هريرة (٢) (رضى

الله عنه) قال : اني سمعت النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول (قال

الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين (وزاد في رواية

لمسلم : فنصفها لي ، ونصفها لعبدي) ولعبدي ما سأل :

فاذا قال العبد : الحمد لله رب العالمين

قال الله تعالى : حمدني عبدي

واذا قال : الرحمن الرحيم

قال الله تعالى : أشنى عليّ عبدي

واذا قال : مالك يوم الدين

قال : مجدني عبدي ، وقال مرة : فوض الي عبدي

فاذا قال : اياك نعبد و اياك نستعين

قال : هذا بيني وبين عبدي ، ولعبدي ما سأل

(١) تقدم تحريفه

(٢) تقدمت ترجمته

فاذا قال : اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب

عليهم ولا الضالين .

قال : هذا لعبدي ، ولعبدي ما سأل (((١)

وقد حكى الله عز وجل في القرآن الكريم عن كثير من الانبياء (عليهم

السلام) على انهم حمدوا الله واتنوا عليه في دعواتهم

١ - فنبي الله نوح (عليه السلام) مثلاً امره الله تعالى بالحمد

قبل امره بالدعاء .

كما قال تعالى * فقل : الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين

وقل : رب انزلنى منزلاً مباركاً وانت خير المنزلين * (٢)

٢ - ونبي الله ابراهيم الخليل (عليه السلام)

قال الله تعالى حكاية عن حمده ودعائه * الحمد لله الذى وهب

لى على الكبر - اسماعيل واسحاق ، ان ربي لسميع الدعاء . رب اجعلنى

مقيم الصلاة ، ومن ذريتى ربنا وتقبل دعاء * (٣)

وفي موطن آخر - قال تعالى حكاية عنه * الذى خلقنى فهو

يهدينى والذى هو بطمنى ويسقن واذا مرضت فهو يشفين والذى يمتننى

ثم يحيين والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين - رب هب لى حكماً

والحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الاخرين . واجعلنى من ورثة

جنة النعيم * (٤)

(١) تقدم تخرجه : رواه مسلم وابوداود

(٢) المؤمن / ٢٨ - ٢٩

(٣) ابراهيم / ٣٩ - ٤١

(٤) الشعراء / ٧٨ - ٨٥

٣ - ونبي الله يوسف (عليه السلام)

قال تعالى حكاية عنه * رب قد آتيتني من الملك ، وعلمتني من تأويل الاحاديث . فاطر السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والاخرة :
توفني مسلما والحقني بالصالحين * (١)

٤ - ونبي الله شعيب (عليه السلام)

قال تعالى - حكاية عنه * وسع ربنا كل شيء علما ، على الله توكلنا :
ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين * (٢)
وحكى الله سبحانه وتعالى ايضا عن الملائكة على انهم حمدوا الله
قبل ان يدعوا .

قال تعالى * الذين يحيطون العرش ومن حوله - يسبحون بحمد ربهم
ويؤمنون به . ويستغفرون للذين آمنوا - ربنا وسعت كل شيء رحمة
وعلما ، فاعلم للذين تابوا واتبعوا سبيلك ، وقديهم عذاب الجحيم . ربنا
وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ، ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم
انك انت العزيز الحكيم . وقديهم السيئات ، ومن ثق السيئات يومئذ فقد رحمته
وذلك هو الفوز العظيم * (٣)

وهذه جملة من الدعوات المبدوءة بحمد الله والثناء عليه التي اختارها
الله لانبياؤه وملائكته وخاصة سورة الفاتحة التي فرض الله على عباده المؤمنين
ان يقرأوها ويكرروها في صلواتهم .
وفي هذه الدعوات وسورة الفاتحة ادب عظيم وفضل كبير جد يسر
بالمؤمنين الداعي ان يستلهمها خائفوا وراجيا ، وراهبوا وراغبا - الا وهو حسن
الاستفتاح بحمد الله والثناء عليه .

(١) يوسف / ١٠١

(٢) الاعراف / ٨٩

(٣) طه / ٩٧

ويمكن ايضا ان نستأنس في ذلك بحديث تحليه (صلى الله عليه وسلم)
رجلا ان بحمد الله ويثنى عليه ويصلى على نبيه (صلى الله عليه وسلم) قبل ان
يدعو في تشييده من صلاته .

وذلك ما ورد عن فضالة بن عبيد (١) (رضى الله عنه) يقول :
((سمع النبي (صلى الله عليه وسلم) رجلا يدعو في صلاته لم بحمد الله
ولم بمجده فلم يصل على النبي (صلى الله عليه وسلم)) (وفي رواية اخرى
للترمذى : بينا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قاعدا - ان دخل رجل فصلى ،
فقال : " اللهم اغفر لي وارحمني) فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) : عجل
هذا ، ثم دعاه فقال له اولخيره : اذا صلى احدكم فليبدأ بتحميد الله
والثناء عليه ، ثم ليصل على النبي (صلى الله عليه وسلم) ثم ليدع بعد
ما شاء (وفي رواية اخرى للترمذى : اذا صليت فقمعت فاحمد الله بما هو أهله
وصل على ثم ادعه)

قال : ثم صلى رجل بعد ذلك فحمد الله صلى على النبي (صلى
الله عليه وسلم)

فقال له النبي (صلى الله عليه وسلم) : ايها المصلي - ادع تجيب
(وزاد في رواية النسائي : وسل تحط .) (((٢)

(١) هو الصحابي / ابو محمد فضالة بن عبيد بن ناقد بن قيس بن الاصم الانصاري
الحميري الأوسي . وكان اول مشاهده احد من شهود المشاهد كلها
ثم انتقل الى الشام ، وسكن دمشق وبني بها دارا ، وكان فيها قاضيا لمعاوية
وتوفي بها سنة ٥٣ هـ .

(٢) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث صحيح ، كتاب الدعوات ١/٩٤٩-٤٥١
ورواه الامام ابو داود بسنده ، باب الدعاء ٤/٣٥٤
ورواه الامام النسائي بسنده ، باب التمجيد والصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٣/٤٤
ورواه الامام الحاكم بسنده ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه
وأقره الامام الذهبي وقال : على شرطيهما . باب ادب الدعاء بعد الصلاة ١/٦٨٨
ورواه الامام ابن حبان بسنده البيان بان المرء مأثور بالصلاة ٣/٣١٩
ورواه الامام البيهقي بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) في التشييد
٢/١٤٨

وفي قوله (صلى الله عليه وسلم) : ((اذا صليت فقمعت)) - قال
الامام الطيبي (١) : " اما عطف على مقدر اى : اذا صليت وفرغت فقمعت
للدعاء فاحمد الله . واما عطف على المذكور اى : اذا كنت مصليا فقمعت للتشهد
فاحمد الله اى : اثن عليه بقولك : " التحيات " (٢)

قال الامام على القارى (١) : " ويؤيد الاول - اطلاق قوله :
((فاحمد الله بما هو اهل)) من كل ثناء جميل واشكره على كل عطاء جزيل " (٣)
وعلى الاحتمال الاول هذا فقد يستدل بعض العلماء بهذا الحديث
وهو حديث الباب - ولكن هذا الاحتمال بعيد ، والذي يظهر هو الاحتمال الثانى ،
ومما يؤيد هذا الاحتمال الاخير هو ما ورد في اول الحديث الشريف ((سمع
النبي (صلى الله عليه وسلم) رجلا يدعو في صلاته)) وهذا صريح في ان
الدعاء وقع في الصلاة والحديث بعضه يفسر بعضا .

ورود عن ابن مسعود (١) (رضى الله عنه) قال : ((كنت اصلى
والنبي صلى الله عليه وسلم) وابوبكر وعمر معه ، فلما جلست بدأت بالثناء على
الله ، ثم الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ثم دعوت لنفسي .
فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) : سل تعطه ، سل تعطه)) (٤)

وقوله ((فلما جلست)) اى : جلست للتشهد .

الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) :

وذهب بعض العلماء الى ان الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) نقله الامام على القارى في مرآة المفاتيح باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٨/٢

(٣) مرآة المفاتيح باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٨/٢

(٤) رواه الامام الترمذى بسنده وقال حديث عبد الله حديث حسن صحيح

باب ما ذكر من الثناء على الله الخ ٢٠٥/٣ = ٢٠٦

من حسن الاستفتاح في الدعاء - استثناسا بحديث فضالة بن عبيد السابق أو استدلالا به ، وايضا استدلالا بما روى عن عمر^(١) (رضي الله عنه) موقفا - قال : ((ان الدعاء موقوف بين السماء والارض - لا يسمد منه شيء ، حتى تصل على نبيك (صلى الله عليه وسلم)))^(٢)

وورد عن علي^(١) (رضي الله عنه) موقفا - قال ((كل دعاء محجوب حتى يصل على محمد و علي آل محمد))^(٣)

ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي فهو مرفوع حكما .
واذا كانت الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) من القربات المطلوبة المندوب اليها في كل وقت من الاوقات . فان طلبها في وقت الدعاء يكون أقوى وأكد . لان حسن الاستفتاح هو ان يتقرب الداعي الى المدعو منه عند الدعاء بما يوجب الزلفى لديه ومن ذلك بحمد الله والثناء عليه وبالصلاة على الشفيخ له بين يديه .

وقد جاءت الاحاديث في تعليمه (صلى الله عليه وسلم) صبح الصلاة عليه ، ويحسن بنا ان نقف على بعضها لكي نحمل به في ادعيتنا :
١ - فمن ذلك حديث عبدالرحمن بن ابي ليلى^(٤) قال : لقيني كعب بن عجرة^(٥) (رضي الله عنه) .

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) رواه الامام الترمذي بسنده باب في فضل الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٦١٠/٢

(٣) عزاه الامام ابن الجزري الى الطبراني في المعجم الاوسط وقال الامام المنذرى : انه موقوف ورواته ثقات (عدة الحصن الحصين ص ٣١)

وقال الامام الهيثمي : رجاله ثقات واخرجه الامام البيهقي في الشعب من حديثه (مجمع الزوائد ١٦٠/١٠) .

(٤) هو التابعي ابو عيسى عبدالرحمن بن ابي ليلى الانصاري الكوفي ولد لسنة ٨٣ هـ .

(٥) هو الصحابي ابو محمد كعب بن عجرة بن امية بن عدى بن عبيد بن الحارث

فقال : ألا أهدى لك هدية (وزاد في رواية اخرى للبخارى : سمعتها من النبي (صلى الله عليه وسلم)

فقلت : بلى فاهد هالي (

فقال : ان النبي (صلى الله عليه وسلم) خرج علينا فقلنا : يا رسول الله - قد علمنا كيف نسلم عليك ، فكيف نصلي عليك قال (صلى الله عليه وسلم) : قولوا :

" اللهم صل على محمد وعلى آل محمد - كما صليت (وزاد في رواية

اخرى للبخارى : على ابراهيم و) (١) على آل ابراهيم ، انك حميد مجيد

اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد - كما باركت (وزاد في رواية

اخرى للبخارى : على ابراهيم و) (١) على آل ابراهيم ، انك حميد مجيد (٢)

وقد لاحظ الامام ابن القيم (٣) صيغ الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم)

=== البلوى (من بلى بن عمرو) ثم السوادى (من بنى سواد بن مري) . روى عنه اهل المدينة والكوفة لانه نزل الكوفة وتوفي بالمدينة سنة ٥٣ هـ وهو ابن ٧٥ سنة .

(١) هاتان الزيادتان من رواية الامام البخارى في باب قول الله : اتخذ الله ابراهيم خليلا .

(٢) رواه الامام البخارى بسنده باب قول الله اتخذ الله ابراهيم خليلا ٢٢٠/٧

وباب قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي ١٥٦/١٠

وباب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٤١٥-٤٠٣/١٣

ورواه الامام مسلم بسنده . باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٤٩/٢

ورواه الامام ابوداود بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٢٦٦-٢٦٤/٣

ورواه الامام النسائي بسنده نوح آخر من باب كيف الصلاة الخ ٤٧/٣

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٢٩٣/١

ورواه الامام البيهقي بسنده ، باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) في

التشديد ١٤٧/٢

(٣) تقدمت ترجمته

وقال : " ان اكثر الاحاديث الصحاح والحسان ، بل كلها - صريحة بذكر النبي (صلى الله عليه وسلم) وبذكر آله ، واما في حق المشبه به وهو ابراهيم وآله فانما جاءت بذكر آل ابراهيم فقط دون ذكر ابراهيم او بذكره فقط دون ذكر آله . ولم يجرى حديث صحيح فيه لفظ (ابراهيم وآل ابراهيم) كما تظاهرت على ذلك لفظ (محمد وآل محمد) . (١)

وهذه الملاحظة غير مسلمة لانه وقع - في صحيح البخاري في باب قول الله : اتخذ الله ابراهيم خليلا - بلفظ ((كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم)) وكذا بلفظ ((كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم)) كما ورد في حديث كعب بن عجرة المذكور .

٢ - ومنه ما ورد عن ابي حميد الساعدي (٢) (رضي الله عنه)

قال : ((انهم قالوا - يا رسول الله ، كيف نصلى عليك

نقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : قولوا :

" اللهم صل على محمد و (زاد في رواية مسلم : على) أزواجه وذريته

- كما صليت على آل ابراهيم ، وبارك على محمد و (وزاد في رواية مسلم : على)

ازواجه وذريته - كما باركت على آل ابراهيم ، (وزاد في رواية ابن ماجه :

في العالمين) انك حميد مجيد ")) (٣)

(١) جلاء الانفسام الفصل السابع ص ١٧٢

(٢) هو الصحابي ابو حميد الساعدي الانصاري - اختلف في اسمه فقيل : المنذر بن

سعد بن المنذر وقيل غير ذلك ويعد في اهل المدينة ، وتوفي في اخر خلافة معاوية .

(٣) رواه الامام البخاري بسنده باب قول الله : واتخذ الله ابراهيم خليلا ٢٦٠/٧

ورواه الامام مسلم بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٥٠/٢

ورواه الامام ابو داود بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٢٦٩/٣

ورواه الامام النسائي بسنده نوع اخر من باب كيف الصلاة على النبي ٤٩/٣

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم)

٣ - ومنه ما ورد عن ابي سعيد الخدري (١) (رضى الله عنه)

قال : ((قلنا : يا رسول الله ، هذا التسليم ، فكيف نصلى عليك

قال : قولوا - " اللهم صلى على محمد عبدك ورسولك - كما صليت على ابراهيم ،

وبارك على محمد وعلى آل محمد - كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم)) (٢)

٤ - ومنه ، ما ورد عن ابي مسعود الانصارى (٣)

قال : ((أئانا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ونحن في مجلس سعد بن

عبادة (٤)

فقال بشير بن سعد (٥) : أمرنا رسول الله تعالى ان نصلى عليك يا رسول الله

فكيف نصلى عليك

قال فسكت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حتى تمنينا انه لم يسأله ، ثم قال

(١) تقدمت ترجمته

(٢) رواه الامام البخارى بسنده باب قول الله : ان الله وملائكته يصلون على النبي

١٥١/١٠ وباب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٤١٨/١٣

ورواه الامام النسائى بسنده نوح آخر من باب كيف الصلاة على النبي ٤٩/٣

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم)

٢٩٢/١

(٣) هو الصحابي الجليل ابو مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن اسيرة الانصارى

وهو مشهور بكنيته ويعرف بابى مسعود البدرى (لانه كان يسكن بدرا)

وكان احدث من شهيد العقبة سنا ، وتوفى سنة ٤١ هـ وقبل غير ذلك .

(٤) هو الصحابي الجليل ابو ثابت سعد بن عبادة بن دليم الانصارى الساعدى ،

وكان نقيبا سيدا جوادا ، شهيد العقبة وبدرا وقيل : لم يشهد بدرا ،

وتوفى بحوران من أرض الشام سنة ١٥ هـ

(٥) هو الصحابي الجليل ابو النعمان بشير بن سعد بن ثعلبة بن خلاص بن مالك

الانصارى شهيد العقبة وبدرا واحدا والمشهد كلها بعدها .

وهو اول من بايع ابا بكر الصديق يوم السقيفة من الانصار . وقتل وهو مع

خالد بن الوليد بحسين التمر في خلافة ابي بكر (رضى الله عنه) .

رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : قولوا !

" اللهم صل على محمد وعلى آل محمد - كما صليت (وزاد في رواية) على آل محمد
الترمذى : (على ابراهيم و) على آل ابراهيم • وبارك على محمد وعلى آل محمد
- كما باركت على (وزاد في رواية الترمذى : ابراهيم و) على آل ابراهيم •
في العالمين انك حميد مجيد "

والسلام كما علمتم)) (١)

وورد في رواية عنه بلفظ : ((" اللهم صل على محمد النبي الأُمي
وعلى آل محمد - كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم : وبارك على محمد
النبي الأُمي وعلى آل محمد - كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم • انك
حميد مجيد)) (٢)

وقد كان اعتناء الصحابة بالسؤال عن كيفية الصلاة على النبي (صلى
الله عليه وسلم) وكان تعليمه (صلى الله عليه وسلم) بهذه الصيغة جواباً لهم
بعد سؤالهم عنها ، وهذا ان دل على شيء فانما يدل على انها احسن
الصيغة وافضل كيفيات الصلاة عليه لأنه (صلى الله عليه وسلم) لا يختار
لنفسه الا الاحسن ولا يعلم اصحابه (رضى الله عنهم) الا الافضل •

(١) رواه الامام مسلم بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٤٨/٢
ورواه الامام الترمذى بسنده وقال وهذا حديث حسن صحيح باب تفسير سورة
الاحزاب ٨٤/٩ - ٨٥

ورواه الامام ابوداود بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٢٢١/٣
ورواه الامام النسائي بسنده باب الأمر بالصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم)
٤٦ - ٤٥/٣

ورواه الامام البيهقي بسنده باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) بحد
التشديد ٤٦/٢

(٢) رواه الامام البيهقي بسنده وقال : هذا حديث صحيح باب الصلاة على النبي
(صلى الله عليه وسلم) ١٤٧/٢

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه
واقره الامام الذهبي وقال : على شرط مسلم باب التشديد في الصلاة ٢٦٨/١

ولذلك فبكفي للداعي ان يأتي بواحدة من تلك الصيغ التي علمها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اصحابه (رضى الله عنهم) ما دام الحديث الذى ورد فيه صحيحا او صالحا للعمل ، ولكنه ينبغي ان يأتي بما هو أعلى صحة وأقوى سنداً .

وقد ذهب بعض العلماء الى طريقة الجمع بين الالفاظ الواردة في الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) .

ورأى ان ذلك هو افضل ما يقال فيها . وهذا التجمع له الفاظ الاخر فيما اختلفت الفاظها وليصيب الفاظ النبي (صلى الله عليه وسلم) يقبنا فبيها شك فيه الرلوى .

قال الامام النووي (١) : " وينبغي ان يجمع ما في الاحاديث الصحيحة السابقة فبقول : (اللهم صل على محمد عبدك ورسولك) (٢) النبي الاُمى (٣) وعلى آل محمد وأزواجه وذريته (٤) - كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته (٤) - كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين (٥) انك حميد مجيد " (٦)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) زيادة (عبدك ورسولك) عن حديث ابي سعيد الخدرى

(٣) زيادة (النبي الاُمى) من حديث ابي مسعود الانصارى في رواية البيهقي والحاكم .

(٤) زيادة (أزواجه وذريته) من حديث ابي حميد الساعدى

(٥) زيادة (في العالمين) من حديث ابي مسعود الانصارى

(٦) المجموع باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ٤٤٧ / ٣

وقال في موطن آخر : " والافضل ان يقول " (١) وساق

الصفة المذكورة .

وزاد على ذلك الامام العراقي (٢) زيادات اخرى ، وقال : " بقي عليه (٣)

عما في الاحاديث الصحيحة الفاظ آخر وهي خمسة بجمعها قولك : (اللهم صل على محمد عبدك ورسولك (٤) النبي الاخير وعلى آله وازواجه امهات المؤمنين (٤) وذريته واهل بيته (٤) - كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (٤) . اللهم بارك على محمد النبي الاخير (٤) وعلى آل محمد وازواجه وذريته * كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد (٥))

وقال الامام الشوكاني (٦) : " وهذه الزيادات التي ذكرها العراقي

ثابتة في احاديث الباب التي ذكرها المصنف (٧) وذكرناها وقد وردت زيادات

غـير هذه في احاديث آخر عن علي (٦) وابن مسعود (٦)

(١) الاذكار النووية باب الصلاة على النبي بعد التشديد ٣٤٦/٢ - ٣٥٢

(٢) هو الامام الحافظ ابو الفضل عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن ، وكان اصله من الكرد ، ولد في رازان (من اعمال اربل) سنة ٧٢٥ هـ وتحول صغيرا مع ابيه الى مصر . فتعلم ونبغ فيها ، وكان من كبار حفاظ الحديث وله مؤلفات ، منها : التقبيد والايضاح وتوفي بالقاهرة سنة ٨٠٦ هـ

(٣) اي على الامام النووي .

(٤) هذه هي الزيادات الخمسة التي عتبها الحافظ العراقي على الامام النووي ، واما زيادة (عبدك ورسولك) فلعل كلام الحافظ العراقي فيه مبني على نسخة لم يذكر فيها هذا اللفظ .

(٥) نقله الامام الشوكاني في نبيل الاوطار باب ما جاء في الصلاة على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٣١٨/٢

(٦) تقدمت تراجمهم .

(٧) هو الامام عبد السلام بن عبد الملك ٥٩٠ - ٦٥٢ هـ المعروف بابن تيمية - صاحب " منتقى الاخبار " .

وغيرهما ولكن فيها مقال " (١)

وقد رد العلماء الآخرون على طريقة الجمع هذه — لأنها تستلزم أحداث صيغة في الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) التي لم ترد مجموعة في طريق من الطرق في حديث واحد ، وقالوا : ان الأولى — ان يستعمل كل لفظ ثبت على حدة • فمرة بهذا واخرى بهذا •

وحكى الامام ابن القيم (٢) هذا القول وضعف طريقة الجمع

من وجوه وقال :

احدهما :

_____ ان هذه طريقة محدثة — لم يسبق اليها احد من

الأئمة المعروفين •

الثاني :

_____ ان صاحبها — ان طردها لزمه ان يستحب المصلي ان

يستفتح بجميع انواع الاستفتاحات وان يشهد بجميع انواع التشهيدات وان يقول في ركوعه وسجوده جميع الانكار الواردة فيه — وهذا باطل قطعا ، فانه خلاف عمل الناس ، ولم يستحبه احد من اهل العلم — وهو بدعة ، وان لم يطردها تناقض وفرق بين متماثلين •

الثالث :

_____ ان صاحبها ينبغي ان يستحب للمصلي والتالي ان يجمع بين

القراءات المتنوعة في التلاوة في الصلاة وخارجها •

وقالوا : ومعلوم ان المسلمين متفقون على انه لا يستحب ذلك للقارئ في

الصلاة ولا خارجها اذا قرأها قراءة عبادة وتدبر ، وانما يفعل ذلك القراء احيانا ليتمن بذلك حفظ القارئ لأنواع القراءات واحاطته بها واستحضاره اياها ، والتمكن من استحضارها عند طلبها ، فذلك تمرين وتدريب لا تعبد مستحب لكل تال قارئ ، بل المشروع في حق — التالى ان يقرأ بأى حرف شاء ، وان شاء ان يقرأ بهذا مرة وبهذا مرة جاز ذلك • وكذلك الداعي اذا صلى على النبي (صلى الله عليه وسلم) مرة بلفظ هذا الحديث ومرة بلفظ الآخر •

(١) نيل الاوطار باب ما جاء في الصلاة على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٣١٨/٢

(٢) تقدمت ترجمته •

الرابع : ان النبي (صلى الله عليه وسلم) لم يجمع بين تلك الالفاظ المختلفة في آن واحد ، بل اما ان يكون قال هذا مرة وهذا مرة ، فاتباعه ، (صلى الله عليه وسلم) يقتضى ان لا يجمع بينها ، بل يقال : هذا مرة وهذا مرة .
وأما ان يكون الراوى قد شك في اى الالفاظ قال - فان ترجح عند الداعى بعضها صار اليه ، وان لم يترجح عنده بعضها كان مخبراً بينها ولم يشرح له الجمع - فان هذا نوع ثالث لم يرد عن النبي (صلى الله عليه وسلم) في مورد الجمع بين تلك الالفاظ في آن واحد على مقصود الداعى بالابطال لانه قصد متابعة الرسول ففعل ما لم يفعله قطعاً .

الخامس : ان المقصود انما هو المعنى والتعبير عنه بعبارة مؤدية له ، فانما عبر عنه باحدى العبارتين حصل المقصود فلا يجمع بين العبارات المتعددة .

السادس : ان احد اللفظين يدل عن الآخر . فلا يستحب الجمع بين البديل والمبدل معاً . كما لا يستحب ذلك في المبدلات التي لها ابدال . (١)
وقد وفق الحافظ ابن حجر (٢) بين هذين القولين وقال : " والذي

يظهر - ان اللفظ : ان كان بمعنى اللفظ الاخر سواء - كما في ازواجه وامهات المؤمن - فالأولى الاقتصار في كل مرة على احدهما .

وان كان اللفظ مستقل بزيادة معنى ليس في اللفظ الاخر البتة فالأولى

الاتيان به ، ويحمل على ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر .

وان كان يزيد على الاخر في المعنى شيئاً فلا بأس بالاتيان به

احتياطاً .

وعلى التقدير الاخير فلا يمنع ان يحذف الخاص على العام ونحوه .

وهذا التوفيق للحافظ ابن حجر هو الأرجح لاحتمال ان بعض الرواة

حفظ ما لم يحفظ الآخر ، وخاصة ان تعليمه (صلى الله عليه وسلم) صيغة الصلاة

عليه وقع بعد سؤال الصحابة (رضى الله عنهم) عنها ، فكان الاحاديث كلها في

حادثة واحدة .

(١) جلاء الافهام ، الفصل العاشر ص ١٩٠ - ١٩٢ باختصار (٢) تقدمت ترجمته

(٣) فتح البارى باب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) ١٣ / ٤١٠

٢ - الدعاء بالأسماء الحسنى

ومن آداب الدعاء من حيث الفاظه وصيغته — ان ندعوا بأسمائه الحسنى ، وهذا — لأن الله تعالى اخبرنا ان له الاسماء الحسنى فامرنا ان ندعوه بها وأرشدنا اليه ونهانا عن ان نلحد في اسمائه وأوعدنا على ذلك . قال تعالى * ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون * (١)

واستدل الامام الفخر الرازي (٢) بهذه الآية الكريمة وقال : " بدل على ان الانسان لا يدعو ربه الا بتلك الاسماء الحسنى وهذه الدعوة لا تنأى الا اذا عرف معاني تلك الاسماء وعرف بالدليل ان له اليها ورثا خالقا موصوفا بتلك الصفات الشريفة المقدسة ، فاذا عرف بالدليل ذلك فحينئذ يحسن ان يدعو ربه بتلك الاسماء والصفات " (٣)

ما هي الاسماء الحسنى ؟

وما هي الاسماء الحسنى التي امرنا الله ان ندعوه بها ؟ فالاسماء جمع اسم ، وهو : ما دل على معنى ، والحسنى : مؤنث الأحسن ، والمراد بالاسماء — كما قال الامام الغزالي (٢) وغيره : " الألفاظ المصوغة الدالة على المعاني المختلفة ، والحسنى تأنيث الأحسن (افضل تفضيل) ومعنى ذلك : انها احسن الاسماء واجلها لا ينافيها عن احسن المعاني وأشرفها " (٤)

والتفضيل هنا ليس بمعناه تفضيل اسمائه تعالى على بعض حتى يؤدى ذلك الى اعتقاد نقصان الحسن عن الأحسن ، وانما معناه انه

(١) الأعراف / ١٨٠

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) مفاتيح الشب ١٥ / ٧٠

(٤) نقله الامام الالوسي في ربح المعاني ٩ / ١٢٠

ليس هناك اسم من أسماء غيره تعالى أحسن من اسمائه تعالى لأن أسماء غيره تعالى كفيها كانت — ناقصة ، وإن أسماءه تعالى كلها حسنى .

قال الامام الالوسي (١) : " وتسميتها بذلك من جهة انها بالمعنى

المراد منها بالنسبة اليه تعالى مختصة به جل وعلا اختصاص الاسم ، ولا تطلق على غيره بالمعنى المراد منها حال اطلاقها على الله تعالى ، وإنما تطلق على الغير بمعنى آخر ليس بينه وبين ذلك المعنى الا كما بين السواد والبياض فان بينهما غاية البعد . . . " (٢)

والاية الكريمة المذكورة مشتملة على الاخبار من الله تعالى بما له من الاسماء الحسنى على الجملة دون التفصيل ، وقد جاء ذكر الاسماء الحسنى في ثلاث آيات أخرى من كتاب الله عز وجل ، ومع ذلك فان هذه الآيات الكريمة لا تفصل ولا توضح ما هي الاسماء الحسنى ، والآيات الثلاث هي :

١ — قوله تعالى ﴿ قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ، أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ﴾ (٣)

٢ — وقوله سبحانه ﴿ الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ﴾ (٤)

٣ — وقوله عز وجل ﴿ هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة

هو الرحمن الرحيم . هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر — سبحانه الله عما يشركون . هو الله الخالق البارئ المصور — له الاسماء الحسنى — يسبح له ما فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم ﴾ (٥)

وقد ورد عن ابي هريرة (١) (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله

(صلى الله عليه وسلم) : ((ان لله تسعة وتسعين اسما —

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) روح المعاني ١٢٤/٩

(٣) الاسراء / ١١٠

(٥) الحشر / ٢٢-٢٤

(٤) طه / ٨

- مائة الا واحدا ، من احصاها (وفي رواية للبخارى : من حفظها) دخل الجنة ، انه وترحب الوتر)) (١)

وهذا الحديث الصحيح لا يفصل ولا يوضح ما هي اسماء التسعة والتسعين ؟
ولكن هذه الاسماء الحسنی لم تفصل في الآيات القرآنية ولا في الحديث
الصحيح المذكور - فقد اختلف العلماء فيها : هل هي قياسية او توقيفية ؟
فذهب المختلة (٢) - الى : انها قياسية بمعنى انه اذا دل العقل
على ان معنى اللفظ ثابت في حق الله - جاز اطلاقه على ذلك .

وذهب اهل السنة - الى : انها توقيفية ، بمعنى انه لا يجوز
لأحد ان يشتق من الافعال الثابتة لله اسما الا اذا ورد نص في الكتاب
أو السنة .

وهذا الاختلاف مبني على اختلافهم في (أ ل) التعريف في
* الاسماء الحسنی * اهي للجنس ام للمعنى ؟ فعلى الاول فهي قياسية
وعلى الثاني فهي توقيفية .

(١) رواه الامام البخارى بسنده باب لله مائة اسم الا واحدة ١٢٨/١٧

ورواه الامام مسلم بسنده كتاب الذكر والدعاء الخ ٩٣٥/٥

ورواه الامام الترمذی بسنده وقال : هذا حديث حسن صحيح كتاب الدعوات

٤٨١/٤٨٠/٩

ورواه الامام ابن حبان بسنده ذكر اسماء الله جل وعلا الخ ١٢٣/٢

ورواه الامام البيهقي بسنده باب اسماء الله عز وجل ثناءه ٢٧/١٠

(٢) هي من اكبر مدرسة فكرية التي ظهرت في بداية القرن الثاني الهجري بمدينة

البصرة على يد واصل بن عطاء (٨٠ - ١٣١ هـ) وعمر بن عبد (٨٠ - ١٤٤ هـ)

وهذه المدرسة انشقت عن حلقة الحسن البصري وقالت : ان مرتكب الكبيرة

في منزلة بين المنزلتين ، ولها آراء أخرى .

والذى يظهر ان (أل) التعريف في * الاسماء الحسنی * للعهد ،
لأنه كيف امر الله بالدعاء بها مع انها غير معيودة .

قال الامام الالوسي^(١) : " التعريف في * الاسماء * للعهد ، والله
لا بد من المعهود - لأنه سبحانه وتعالى أمر بالدعاء بها ونهى عن
الدعاء بخيرها وأوعد على ذلك " (٢)

وقال الامام ابن حزم : " * الاسماء الحسنی * بالالف واللام لا تكون
الا معيودة ولا معروف في ذلك الا مانص الله تعالى عليه " (٣)

ثم ان الذين ذهبوا الى ان اسماء الله الحسنی توقفية اختلفوا : هل
هي مقيدة بالعدد أولا ؟

(١) ذهب فريق منهم : الى انها مقيدة بالعدد المذكور في حديث ابي

هريرة وهو تسعة وتسعين اسما فقط .

قال الامام ابن حزم (١) : " وقد صح انها تسعة وتسعون اسما فقط

ولا يحل لاحد ان يجيز ان يكون له اسم زائد ، لأنه (عليه السلام) قال :

((مائة غير واحد)) فلو جاز ان يكون له اسم زائد لكنت مائة اسم ،

ولو كان هذا لكان قوله (عليه السلام) ((مائة غير واحد)) كذبا "

وقال : " وان له عز وجل تسعة وتسعين اسما - مائة غير واحد

وهي اسماؤه الحسنی ، ومن زاد شيئا من عند نفسه فقد ألحد في اسمائه

وهي الاسماء المذكورة في القرآن والسنة " (٤)

وقد عني الامام ابن حزم بجميع هذه الاسماء الحسنی من القرآن الكريم

والسنة الشريفة - حتى قال عنه الامام الغزالي^(١) : " لا أعرف احدا من العلماء

(١) تقدمت ترجمتهم

(٢) ربح المعاني ١٢٣/٩

(٣) المحلى كتاب التوحيد ٢٩/١

(٤) المرجع السابق ٣٠/١

عنى بطلب الاسماء وجميعها سوى رجل من حفاظ المغرب ، يقال له : (علي بن حزم) فانه قال : صح عندي قريب من ثمانين اسما يشمل عليها كتاب الله والصالح من الاخبار ، فلتطلب البقية من الاخبار الصحيحة ”

وقال الامام الفزالي : ” واطنظم ببلغه الحديث — يعنى الذى

اخرجه الترمذى — او بلغه فاستضعف اسناده ” (١)

والذى يظهر ان الامام ابن حزم استضعف الحديث كما استضعفه

جماعة من العلماء . (٢)

والحديث الذى اخرجه الامام الترمذى هو ما روى عن ابي هريرة

(رضى الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((ان لله

تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة ، وهى (٣) :

(١) الله الذى لا اله الا هو	(٢) الرحمن	(٣) الرحيم
(٤) الملك	(٥) القدوس	(٦) السلام
(٧) المؤمن	(٨) المهيمن	(٩) العزيز
(١٠) الجبار	(١١) المتكبر	(١٢) الخالق
(١٣) البارئ	(١٤) المصور	(١٥) الغفار
(١٦) القهار	(١٧) الوهاب	(١٨) الرزاق
(١٩) الفتاح	(٢٠) الخليم	(٢١) القابض
(٢٢) الباسط	(٢٣) الخافض	(٢٤) الرافع
(٢٥) المعز	(٢٦) المذل	(٢٧) السميع
(٢٨) البصير	(٢٩) الحكيم	(٣٠) العدل
(٣١) اللطيف	(٣٢) الخبير	(٣٣) الحليم
(٣٤) العظيم	(٣٥) الغفور	(٣٦) الشكور
(٣٧) العلى	(٣٨) الكبير	(٣٩) الحفيظ
(٤٠) المغيث	(٤١) الحسيب	(٤٢) الجليل
(٤٣) الكريم	(٤٤) الرقيب	(٤٥) المجيب
(٤٦) الواسع	(٤٧) الحكيم	(٤٨) الودود
(٤٩) المجيد	(٥٠) الباعث	(٥١) الشهيد

(١) نقله الحافظ ابن حجر في فتح البارى ٤٧٤/١٣

(٢) انظر فتح البارى ٤٧٤/١٣

(٣) رقت امام هذه الاسماء ومعنى ذلك ان الارقام من عندي وليس من الحديث .

(٥٢) الحق	(٥٣) الوكيل	(٥٤) القوى	(٥٥) المتبين
(٥٦) الولي	(٥٧) الحميد	(٥٨) المحصى	(٥٩) المبدى
(٦٠) المعبد	(٦١) المحيى	(٦٢) المبيت	(٦٣) الحى
(٦٤) القيم	(٦٥) الواحد	(٦٦) الماجد	(٦٧) الواحد
(٦٨) الصمد	(٦٩) القادر	(٧٠) المقتدر	(٧١) المقدم
(٧٢) المؤخر	(٧٣) الأول	(٧٤) الآخر	(٧٥) الظاهر (٧٦) الباطن
(٧٧) الوالى	(٧٨) المتعالى	(٧٩) البر	(٨٠) التواب (٨١) المنتقم
(٨٢) المفو	(٨٣) الرؤوف	(٨٤) مالك الملك	(٨٥) ذو الجلال والاكرام
(٨٦) المقسط	(٨٧) الجامع	(٨٨) المبنى	(٨٩) الفنى (٩٠) المانع
(٩١) الضار	(٩٢) النافع	(٩٣) النور	(٩٤) الهادى (٩٥) البديع
(٩٦) الباقي	(٩٧) الوارث	(٩٨) الرشيد	(٩٩) الصبور ((١)

(١) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث غريب كتاب الدعوات ٩ / ٤٨٢

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : والحلة فيه عندهما ان الوليد بن مسلم
تفرد بسياقته بطوله وذكر الاسامى فيه ولم يذكرها غيره وليس هذا
بعلة (باب ان الله تسعة وتسعين اسما ١ / ١٦)

ووافقه الامام الذهبي وقال : وليس هذا بعلة .

وقال الحافظ ابن حجر في فتح البارى : " وليست العلة عند الشيخين تفرد
الوليد فقط بل الاختلاف فيه والاضطراب وتدليس واحتمال الادراج "
ورواه الامام الحاكم بسنده من طريقة اخرى قال عبد العزيز بن الحصين ثقة
وان لم يخرجاه وانما جعلته شاهدا للحديث الاول

وضعه الامام الذهبي وقال : بل ضعفه ١ / ١٧

وحديث عبد العزيز بن الحصين هذا يخالف حديث الوليد بن مسلم

اختلافا شديدا في سرد الاسماء

ورواه الامام ابن حبان بسنده من طريقة الوليد بن مسلم ، باب تفضيل الاسامى

الخ ٢ / ١٢٤

ورواه الامام البيهقي بسنده من طريقة الوليد ايضا باب اسماء الله جل ثناؤه ١٠ / ٢٧

ورواه الامام ابن ماجه بسنده ، باب اسماء الله عز وجل ٢ / ٦٩ واسناد ابن

ماجه ضعيف ايضا — لضعف عبد الملك بن محمد

والذى يظهر ان اسناد هذا الحديث ضعيف — كما استضعفه العلماء ،
وسرد الاسماء فيه مدرج من بعض الرواة ، وقد حصل لبعضهم بتبعية من القرآن
الكريم والسنة الشريفة ، فاخرجوها ، ولهذا نرى اختلافا شديدا بين روايته
ورواية اخرى .

قال الامام ابن كثير (١) : " والذى عول عليه جماعة من الحفاظ ان
سرد الاسماء في هذا الحديث يعنى حديث الترمذى الذى رواه بسرد الاسماء
مدرج فيه . وقال غير واحد من اهل العلم : انهم جمعوها من القرآن " (٢)
وقال الامام ابن العربي (٣) : " يحتمل ان يكون ذلك تفسير النبي
(صلى الله عليه وسلم) ويحتمل ان يكون ذلك عن غيره ، وهو الظاهر عندى " (٤)
وقال الامام البيهقي (١) : " يحتمل ان يكون التفسير وقع من بعض
الرواة " (٥)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) تفسير القرآن العظيم — باختصار ٢/٢٦٩ . المحرر بـابن المصطفى

(٣) هو الامام ابوبكر محمد بن عبدالله بن محمد المصطفى الاشبيلي

المالكي المصروف بابن العربي .

ولد في اشبيلية سنة ٤٦٨ هـ ورحل الى المشرق وبرع فى

الأدب وعلوم الدين ، وصنف كتباً فى الحديث والفقه والاصول

والتفسير والأدب والتاريخ ، ومنها : المواسم من القواصم ،

وولى قضاء اشبيلية وتوفي بقرب فاس سنة ٥٤٣ هـ وهو غير

ابن العربي الفيلسوف الذى يقول بوحدة الوجود .

(٤) عارضة الاحوذى ٣٤/١٣

(٥) الاسماء والصفات ، باب البيان ان لله جل ثناؤه ، أسماء

آخر ص ٩

وقال الحافظ ابن حجر (١) : " وقد تتبعنا ما بقي من الاسماء ما ورد

في القرآن - بصيغة الاسم - مما لم يذكر في رواية الترمذى وهي : الرب ،
الاله ، المحيط ، القدير ، الكافي ، الشاكر ، الشديد ، القائم ، الحاكم
الناظر ، الخافر ، القاهر ، المولى ، النصير ، الغالب ، الخالق ، الرقيق
المليك ، الكفيل ، الخلاق ، الاكرم ، الأعلى ، المبين ، الحفي ، القريب
الأحد ، الحافظ .

وقال : فبهذه سبعة وعشرون اسما اذا انضمت الى الاسماء التي وقعت

في رواية الترمذى مما وقعت في القرآن - بصيغة الاسم ، تكمل بها التسعة
والتسعون ، وكلها من القرآن .

وقال : والاسماء التي تقابل هذه مما وقع في رواية الترمذى مما لم

تقع في القرآن = بصيغة الاسم ، وهي سبعة وعشرون اسما :

القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، الممزر و المذل ، المدل

الجليل ، الباعث ، المحصى ، المبدئ ، المعيد ، المميت ، الواجد

الماجد ، المقدم ، المؤخر ، الوالى ، ذو الجلال والاكرام ، المقسط

المغنى ، المانع ، الضار ، النافع ، الباقي ، الرشيد ، الصبور "

ثم سردها الحافظ ابن حجر لتحفظ وقال : الله ، الرحمن ، الرحيم ،

الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر

الخالق ، البارئ ، المصور ، الخفار ، القهار ، التواب ، الوهاب ، الخلاق

الرزاق ، الفتاح ، الحلیم ، العظيم ، الواسع ، الحكيم ، الحى

القيوم ، السميع ، البصير ، اللطيف ، الخبير ، العلى ، الكبير ، المحيط

القدير ، المولى ، التصير ، الكريم ، الرقيب ، القريب ، المجيب ، الوكيل

الحسيب ، الحفيظ ، المغيث ، الودود ، المجيد ، الوارث ، الشهيد ، الولي

الحميد ، الحق ، المبين ، القوى ، المتين ، الغنى ، المالك ، الشديد ،

القادر ، المقدر ، القاهر ، تالكافى ، الشاكر ، المستعان ، الفاطر ، البديع ، الخافر

الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الكفيل ، الغالب ، الحكم ، العالم ،
الرفيع ، الحافظ ، المنتقم ، القائم ، المحيي ، الجامع ، المليك ،
المتعال ، النور ، الهادي ، الغفور ، الشكور ، المفو ، الرؤوف ،
الأكرم ، الأعلى ، البر ، الحفي ، الرب ، الاله ، الواحد ، الأحد
الصدق ، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد . (١)

(٢) وذهب آخرون : إلى ان أسماء الله الحسنى غير مقبدة بالعدد المذكور

في حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) الصحيح ، لأن هذا الحديث لا
يخبر عن حصر الاسماء الحسنى في ذلك العدد وإنما يخبر عن دخول الجنة
باحصاء تسعة وتسعين اسما من أسماء الله الحسنى .

قال الامام النووي (٢) : " اتفق العلماء على ان هذا الحديث ليس فيه
حصر أسماء الله تعالى ، وليس معناه انه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين
وإنما مقصود الحديث : ان هذه الاسماء من احصاها دخل الجنة ، فالمراد :
الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء " (٣)

وقال الامام ابن تيمية (٢) : " هذا القول — أي لا يجوز الدعاء الا بالتسعة
والتسعين اسما — وإن كان قد قاله طائفة من المتأخرين كابي محمد بن حزم
وغیره ، فإن جمهور العلماء على خلافه ، وعلى ذلك مضى سلف الأئمة
وأئمتها ، وهو الصواب . . " (٤)

(١) فتح الباری باب لله مائة اسم غير واحدة ٤٧٦/١٣ — ٤٧٧

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) شرح مسلم کتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ٥٣٦/٥

(٤) مجموع الفتاوى ٤٨٣/٢٢ — ٤٨٦ باختصار

ومعنى ذلك ان مسألة احصاء اسماء الله الحسنى غير مسألة الدعاء بها :
 فان مسألة الاحصاء تكفى بتسمة وتسمين اسما من الاسماء الحسنى ، والحكمة
 في القصر على هذا الممدد — كما قال العلماء : انه امر تعبدى لا بمقتضى
 منهه كما قيل في عدد ركعات الصلاة وغيرها •
 واما مسألة الدعاء بالاسماء الحسنى فانه يكفى بأى اسم من اسمائه
 الحسنى •

قال تعالى ﴿ قل ادعوا الله وادعوا الرحمن — ايا ما تدعوا فله
 الاسماء الحسنى ﴾ (١)

الدعاء بالاسماء الحسنى :

والذى يظهر مما سبق — ان اسماء الله الحسنى توقيفية ومعهودة
 في القرآن الكريم والسنة الشريفة • وانها غير مضمرة فى عدد تسمة
 وتسمين فقط ، وانما هي في هذا الممدد وغيره ، فللداعي ان يدعو
 ربه بأى اسم من اسمائه الحسنى الواردة في القرآن الكريم والسنة الشريفة •
 ولكن ينبغى للداعي ان يدعو بالاسم الذى يلبق به ، كقوله :
 يا رحيم ارحمنى ، يا رزاق ارزقنى ، يا تواب عذب على ، يا فتاح افتح
 لى وهكذا ...

أو ان يدعو باسم عام ، كقوله : يا مالك ارحمنى ، يا عزيز احكم
 لى ، يا لطيف ارزقنى وهكذا ...
 أو ان يدعو باسم أعم ، كقوله : يا الله ، يا رحمن ، يا رب يا
 بر رحيم •

قال تعالى ﴿ قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ، ايا ما تدعوا فله الاسماء
 الحسنى ﴾ (١)

وقال سبحانه — حكاية عن قول اهل الجنة في الآخرة : * اننا كنا من قبل ندعوه — انه هو البر الرحيم * (١)

وقد ورد كثير من الدعوات في القرآن الكريم والسنة الشريفة بدو بـ " اللهم " و " ربنا " او " رب " .

الدعاء بالاسم الاعظم :

ومن الاسماء الحسنی ما هو المسمى بالاسم الاعظم وقد ورد في الاحاديث الشريفة ذكر اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى . وقد كثر اختلاف العلماء في تعيين الاسم الاعظم كما كثر اختلافهم في تعيين ليلة القدر وساعة الاجابة يوم الجمعة وغيرها .

قال الحافظ ابن حجر (٢) : " جملة ما وقفت عليه من ذلك (أى الاختلاف) اربعة عشر قولاً " (٣)

وقال الامام الشوكاني (٢) : " وقد اختلف في تعيين الاسم الاعظم على نحو اربعين قولاً — قد افرد لها السيوطي (٢) بالتصنيف " (٤)

١ — فان اثبت ما ورد في ذلك حديث بريدة (٥) (رضى الله عنه)

قال : ((سمع النبی (صلى الله عليه وسلم) رجلاً يدعو وهو يقول :

(١) الطور ٢٨٦

(٢) تقدمت تراجمهم

(٣) فتح الباری ١٣/ ٤٨٣

(٤) تحفة الذاكرين ص ٥٢

(٥) هو الصحابي الجليل ابو عبد الله بريدة بن الحصيب بن عبد الله بن الحارث الاسلمى اسلم قبل بدر ولم يشهد بها وقيل اسلم بعد الانصراف من بدر ، وشهد خيبر وفتح مكة ، واستعمله النبي (صلى الله عليه وسلم) على صدقات قومه ، وسكن المدينة ثم انتقل البصرة ثم الى المرو فتوفي بها سنة ٦٣ هـ

" اللهم اني أسألك بأني أشهد أنك انت الله لا اله الا انت الاحد

الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد "

قال : فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : والذي نفسي بيده لقد سألت

الله باسمه الأعظم الذي اذا سئل به أعطى واذا دعي به أجاب)) (١)

٢ - ثم حديث انس بن مالك (٢) (رضي الله عنه) قال : ((كنا

مع النبي (صلى الله عليه وسلم) في حلقة ورجل قائم يصلي ، فلما ركع

وسجد وتشهد ودعا ، فقال في دعائه :

" اللهم اني أسألك بكتابك لك الحمد لا اله الا أنت (وزاد في رواية

ابن حبان : الحنان) المنان بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال

والإكرام ، يا حي يا قيوم (وزاد في رواية النسائي وابن حبان اللهم اني

أسألك ...

فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) لأصحابه : أتدرون بما دعانا

قالوا : الله ورسوله اعلم)

فقال : والذي نفسي بيده - لقد دعا باسم الله الأعظم الذي

(١) رواه الامام الترمذي بسنده وقال هذا حديث حسن قريب كتاب الدعوات

٤٤٥/٩ - ٤٤٦

ورواه الامام ابو داود بسنده باب الدعاء ٣٦٢/٤

ورواه الامام ابن حبان بسنده ذكر الشيء اذا دعا المرء به اجاب ١٧٧/٢

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم

يخرجاه وله شاهد صحيح على شرط مسلم

وأقره الامام الذهبي وقال : على شرطيهما وله شاهد صحيح على شرط مسلم ٥٠٤/١

وقال الامام المنذرى : قال شيخنا العافظ ابو الحسن المقدسي - واسناده لا طعن

فيه ولم يرد في هذا الباب حديث اجواد اسنادا منه

(الترغيب والترهيب ٢٨٩/٣)

وقال الحافظ ابن حجر : " وهو ارجح من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك "

(فتح الباري ٤٨٤/١٣)

(٢) تقدمت ترجمته

إذا دعى به أجاب وإذا سئل به أعطى (((١)

٣ - ثم حديث سعد بن أبي وقاص (٢) (رضي الله عنه) قال :

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((دعوة ذي النون اذ دعا في بطن الحوت : * لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين * (٣) انه لم يدع بها مسلم في شيء قط الا استجاب الله له بها)) (٤)

وفي رواية للحاكم بسنده عن سعد (٢) (رضي الله عنه) قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول : ((هل ادلكم على اسم الله الاعظم الذي اذا دعى به أجاب وإذا سئل به أعطى - الدعوة التي دعا بها يونس حيث ناداه في الللمات الثلاث : * لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين * (٣)

فقال رجل : يا رسول الله ، هل كانت ليونس خاصة ام للمؤمنين عامة ؟

فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : لا تسمع قول الله عز وجل : * ونجيناه من الغم وكذلك تنجي المؤمن * (٥) (((٦)

ولذلك فينبغي للداعي ان يدعوره باسم من اسمائه الحمدي وخاصة

باسم الاعظم الذي هو من أرقى الآداب للإجابة .

(١) رواه الامام ابوداود بسنده باب الدعاء ٣٦٣/٤

ورواه الامام النسائي بسنده ، باب الدعاء بعد الذكر ٥٢/٣

ورواه الامام ابن حبان بسنده ، باب اسم الله العظيم ١٧٩/٢

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه

واقره الامام الذهبي وقال : صحيح على شرط مسلم ٥٠٤/٢

(٢) تقدمت ترجمته (٣) الأنبياء / ٨٧

(٤) رواه الامام الترمذي بسنده كتاب الدعوات باب ٨٥ ٤٧٩/٩

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

واقره الامام الذهبي وقال : صحيح ٥٠٥/١

(٥) الأنبياء / ٨٨

(٦) رواه الامام الحاكم بسنده باب أيما مسلم دعا بدعوة يونس (عليه السلام)

وسكت عنه الامام الذهبي ٥٠٦/١

٣ - اختبار الجوامع من الدعاء

ومن آداب الدعاء من حيث الفاظه وصيغه - اختبار الجوامع من الدعاء ، وهذا لما ورد عن عائشة (١) (رضي الله عنها) قالت : ((كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يستحب (وفي رواية الحاكم : يعجبه) الجوامع من الدعاء ، وبدع (وفي رواية الحاكم : ويترك) ما سوى ذلك)) (٢) وألفاظ الدعاء وصيغه عبارة عن ترجمة آمال نفس الداعي وابتهاالات قلبه التي تنطلق حسب الدوافع الخاصة له ، وكل داع يريد ان يترجم ترجمته صادقة عن حاجاته وان يدعو بالالفاظ والصيغ التي تتفق وحالته ، ولكن حاجاته لا يأتي عليها الحصر واختبارها صعب واستقصاءها أشق ، فأى حاجة يسألها وأى حاجة يتركها وهذا شيء في منتهى الصعوبة وظلمة الحرج ، وذلك لو أتيح له فرصة سؤالها واستشباعها لتواجهه الصعوبة ويعقبه الحرج فيمجز عن الدوام على القيام به .

وكان من فضل الله وكرمه ان الله تعالى علم لعباده الجوامع من الالفاظ الدعاء وصيغه . وهذا من غابة الكرم حيث يعلمهم الدعاء لجيبهم المطلوب كله .

وهذا الحديث الشريف دليل على ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يحب الجوامع من الدعاء وتعجبه ويدعو بها ويترك ما سوى ذلك من الامور الجزئية .

(١) تقدمت ترجمتها

(٢) رواه الامام ابو داود بسنده باب الدعاء ٣٥٥/٤

وقال الامام النووي رواه ابو داود باسناد جيد (رياض الصالحين ٤/٢٨٢)

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

واقره الامام الذهبي وقال : صحيح . باب كان يعجبه الجوامع من الدعاء ١/٥٣٩

ورواه الامام ابن حبان بسنده باب الادعية ١٦١/٢

وقال الحافظ السخاوي : هذا حديث حسن (انظر دليل الفالحين ٤/٢٨٢)

يقوله ((وبدع ما سوى ذلك)) قال الامام على القارى (١) : " اى - ما

لا يكون جامعا ، بأن يكون خاصا بطلب ! مور جزئية كآرزقنى زوجة حسنة ، فان الاولى والاخرى منه : آرزقنى الراحة في الدنيا والاخرة - فانه يعمها و غيرها . (٢)

ولذلك فنبينى للداعي ان يختار الجوامع من الدعاء وهي : الدعاء

الجامع لخيرى الدنيا والاخرة معا - الذى يكون مبناه قلبلا ومعناه جليلا .

وانما ذلك هو ما ورد في القرآن الكريم والسنة الشريفة ،

وقد بين الله تعالى في كتابه الحكيم - ان الذين يدعون الله فريقان :

فريق - ان يكون دعاؤهم مقصورا على طلب الدنيا . وآخرون - ان يكون دعاؤهم / جامعا بين طلب الدنيا وطلب الآخرة .

وأخبر تعالى ان من كان من الفريق الاول فلا خلاق له ولا نصيب في الاخرة ،

ومن كان من الفريق الثانى فله نصيب مما دعا وكسب في الدنيا والاخرة معا .

وقال تعالى * فمن الناس من يقول : ربنا آتانا في الدنيا وممنا لـ

في الاخرة من خلاق . ومنهم من يقول : ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة

حسنة وقنا عذاب النار . أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب * (٣)

وهذا هو حكم من يكون دعاؤه مقصورا على طلب الدنيا فقط ، وحكم

من يكون دعاؤه جامعا لخيرى الدنيا والاخرة ، فما هو حكم من يكون دعاؤه

مقصورا على طلب الاخرة فقط ؟ والاطهر انه ما يتركه الرسول (صلى الله عليه

وسلم) .

قال الامام الفخر الرازى (١) : " وقد كان في التقسيم قسم ثالث ، وهو

من يكون دعاؤه مقصورا على طلب الآخرة .

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) مرقاة المفاتيح كتاب الدعوات الفصل الثانى ٦٤١/٢

(٣) البقرة / ٢٠١ - ٢٠٢

واختلفوا — في ان هذا القسم : هل هو مشروع اولا ؟
والاكثرون : على انه غير مشروع وذلك ان الانسان خلق محتاجا لا طاقة
له بالآلام الدنيا ومشاق الآخرة ، فالأولى له ان يستعبد بربه من كل شرور الدنيا
والآخرة واعلم انه سبحانه لو سيطر الالم على عرق واحد في البدن او على
منبت شعرة واحدة لشوش الأمر على الانسان وصار بسببه محروما من طاعة
الله تعالى وعن الاشتغال بذكره فمن الذي يستغنى عن امداد رحمة الله
تعالى في أولاه وعقباه فثبت ان الاقتصار في الدعاء على طلب الآخرة
غير جائز ، وفي الآية اشارة اليه حيث ذكر القسمين ، وأهمل هذا القسم
الثالث (١)

وقد أمر الله عبده ان يبتغي فيما آتاه الله الدار الآخرة ونهاه
عن نسيان نصيبه من الدنيا — كما قال تعالى * وابشع فيما آتاك الله
الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا * (٢)

وورد عن انس (٣) (رضي الله عنه) ((أن رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) عاد رجلا من المسلمين قد خفت (٤) فصار مثل الفرخ . فقال
له رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

هل كنت تدعوبشيء أو تسأله إياه

قال : نعم ، كنت اقول : " اللهم ما كنت محاقبي به في الآخرة فمجله لي
في الدنيا "

فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : سبحانه الله ، لا تطيقه أولا تستطيعه ، أفلا
قلت : (اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) (((٥)

(١) مفاتيح الغيب ١٨٧/٥

(٢) القصص ٧٧/

(٣) تقدمت ترجمته (٤) أي : ضعف وهزل

(٥) رواه الامام مسلم بسنده (باب كراهة الدعاء بتمجيل العقوبة في الدنيا) ٤٣/٥ هـ

ورواه الامام الترمذي بسنده وقال : وهذا حديث حسن صحيح غريب

باب ما جاء في عقد التسبيح بالبد ٤٦٠/٩

وفي هذا الحديث الشريف دليل على ان ينحصر الدعاء للآخرة فقط مكروه وهو ما يتركه النبي (صلى الله عليه وسلم) بل الذي يحبه ويعجبه هو الدعاء لخيري الدنيا والآخرة معا ، وهو من اكثر دعائه (صلى الله عليه وسلم) ومن الجوامع •

كما ورد في ذلك حديث انس (رضى الله عنه) ايضا قال : ((كان اكثر دعاء النبي (صلى الله عليه وسلم) : " اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) •

وزاد في رواية مسلم وابي داود وابن حبان : وكان انس اذا اراد ان يدعو بدعوة دعا بها فاذا اراد ان يدعو بدعاء دعا بها فيه)) (١) وورد ((انهم قالوا لا نؤس : ادع الله لنا ،

فقال : (اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار)

قالوا : زدنا • فأعادها ، قالوا : زدنا ، فأعادها ،

قالوا : زدنا ، فقال : ما تريدون — سألت لكم خير الدنيا والآخرة)) (٢)

وقد فسر العلماء الآية الكريمة : * ونسبهم من يقول : ربنا آتنا في

الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار * بتفسيرات متعددة •

وقال الامام ابن كثير (٣) : " فجمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا

وصرفت كل شر ، فان كل الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوى من عافية ،

(١) رواه الامام البخاري بسنده باب قول النبي : ربنا آتنا في الدنيا حسنة ٤٤٧/١٣

ورواه الامام مسلم بسنده باب فضل الدعاء باللهم آتنا في الدنيا حسنة ٥٤٦/٥

ورواه الامام ابو داود بسنده باب في الاستغفار ٣٨٢/٤

ورواه الامام ابن حبان بسنده ذكر ما يستحب للمؤمن ان يزيد في الدعاء الخ ٢٠٩/٢

(٢) رواه الامام ابن حبان بسنده ، ذكر البيان بان الدعاء الذي وصفناه الخ ٢٠٨/٢

(٣) تقدمت ترجمته •

ودار رحبة وزوجة حسنة ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هين
وثناء جميل الى غير ذلك مما اشتملت عبارات المفسرين ، ولا منافاة بينهما
فانها كلها مندرجة في الحسنه في الدنيا : واما الحسنه في الآخرة فأعلى
ذلك دخول الجنة وثوابه من الأمن من الفزع الأكبر في الصراط وتيسير
الحساب - وغير ذلك من الامور الآخرة الصالحة واما النجاة من النار فهو
يقتنى تيسير اسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم والآثام وترك الشهوات
والحرام " (١)

وما من شك في ان الادعية الواردة في القرآن الكريم كثيرة مستفيضة
وفي ان ادعية الرسول (صلى الله عليه وسلم) متعددة ومتنوعة حتى لم
يبق خبر في الدنيا والآخرة الا وقد ورد الدعاء به في القرآن الكريم والسنة
الشريفة .

ولهذا - فما من داعي الا ان يختار الجوامع من اللفاظ الدعاء
وصيغه الواردة في القرآن الكريم او السنة الشريفة التي تتناسب مع الموضوع
الذي هو فيه .

وقد ارشد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بعض اصحابه (رضى
الله عنهم) الى الدعاء الجامع الذي يتناسب مع الاوضاع والحالات :

(١) - ومن ذلك ما ورد عن ابي امامة (٢) (رضى الله عنه)
قال ((دعا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئاً ،
قلنا : يا رسول الله ، دعوت بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئاً
فقال : ألا أدلكم على ما يجمع ذلك كله

تقول : " اللهم انا نسألك من خير ما سألك منه نبيك محمد (صلى الله عليه
وسلم) ، ونعوذ بك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد (صلى الله

(١) تفسير القرآن العظيم ٢٤٣/١

(٢) تقدمت ترجمته

عليه وسلم) ، وأنت المستعان ، وعليك البلاغ (١) ، ولا حول ولا قوة الا بالله " (٢)

قال الامام الشوكاني (٣) : " ولا شيء اجمع ولا انفع من هذا الدعاء . فان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تد صرح عنه من الادعية الكثير الطيب ، وصرح عنه من التحول مما ينبغي التحول منه الكثير الطيب ، حتى لم يبق خبر في الدنيا والاخرة الا وقد سأل من ربه ، ولم يبق شرف في الدنيا والاخرة الا وقد استعان به منه ، فمن سأل الله عز وجل من خبر ما يناله منه نبيه (صلى الله عليه وسلم) واستعان من شر ما استعان منه نبيه (صلى الله عليه وسلم) فقد جاء في دعائه بما لا يحتاج بعد الى غيره ، وسأله الخبر على اختلاف انواعه واستعان من الشر على اختلاف انواعه وحظي بالعمل بارشاده (صلى الله عليه وسلم) الى هذا القول الجامع والدعاء النافع " (٤)

ومن ذلك ما ورد عن عائشة (٣) (رضى الله عنها) :
 ((أن ابا بكر الصديق (رضى الله عنه) دخل على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فكلمه في شيء يخفيه من عائشة ، وعائشة تصلى فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) : يا عائشة ، عليك بالكوامل ، أو كلمة اخرى (وفي رواية البخاري في المفرد : عليك بجمل الدعاء وجوامعه)
 فلما انصرفت عائشة — سأله عن ذلك .
 فقال لها : قولي : " اللهم اني اسألك من الخير كله — عاجله وآجله — ما علمت

(٣) رواه الامام الترمذي بسنده وقال : هذا حديث حسن غريب . كتاب الدعوات

باب ٩٤ ٥٠٣/٩

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب الجوامع من الدعاء ١٢٦٤/٢

وقال الامام الشوكاني : وحديثه لا يقصر عن رتبة الحسن (تحفة الذاكر بن ص ٣٠٤)

(٤) تحفة الذاكر بن ص ٣٠٤

(٣) تقدمت ترجمتهما .

(١) اي : ما يتبلغ ويتوصل به الى الشيء المطلوب

منه وما لم اعلم ، وأسألك الجنة وما قرب اليها من قول او عمل ، واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول او عمل وأسألك خيرا ما سألك عبدك ورسولك محمد (صلى الله عليه وسلم) واعوذ بك من شر ما استعاذ بك عنه عبدك ورسولك محمد (صلى الله عليه وسلم) وأسألك ما قضيت لي من أمر ان تجعل عاقبته رشدا)) (١)

٣ - ومن ذلك ما ورد عن طارق بن اشيم الاشجعي (٢) (رضى الله عنه) انه سمع النبي (صلى الله عليه وسلم) ((وأتاه رجل فقال : يا رسول الله كيف اقول حين أسأل ربي ؟

قال : قل : " اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني " وجميع اصابعه الا الابهام - فان هؤلاء تجمع لك دنياك وآخرتك)) (٣) وورد في رواية عنه قال : ((كان الرجل اذا اسلم - علمه النبي (صلى الله عليه وسلم) الصلاة ثم امره ان يدعو بهذه الكلمات : " اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني ")) (٤)

(١) رواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واقره الامام الذهبي وقال صحيح باب الدعاء الجامع الكامل ٥٢٢/١ ورواه الامام البخاري بسنده في الادب المفرد ٩٩/٢ ورواه الامام ابن ماجه بسنده (بلا قصة) باب الجوامع من الدعاء ١٢٦٤/٢ ورواه الامام ابن حبان بسنده (بلا قصة) ذكر الامر للمؤمن ان يسأل ربه جوامع الخير الخ ١٦٢/٢ وقال الامام فضل الله الجيلائي : وللحديث طرق كثيرة صحيحة (فضل الله الصمد ٩٩/٢)

(٢) هو الصحابي طارق بن اشيم بن مسعود الاشجعي ويعد من الكوفيين وهو والد ابي مالك (سعد بن طارق) الاشجعي روى عن النبي (صلى الله عليه وسلم) وعن الخلفاء الاربعة وروى عنه ابنه ابو مالك .

(٣) رواه الامام مسلم بسنده باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٥٤٩/٥

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب الجوامع من الدعاء ١٢٦٤/٢

(٤) رواه الامام مسلم بسنده باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٥٤٩/٥

٤ - العزم في الدعاء

ومن آداب الدعاء من حيث الفاظه وصفه ان يعزم في الدعاء والاصل في هذا الأدب ما ورد عن انس (١) (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ((اذا دعا احدكم فليعزم المسألة (وفي رواية لمسلم : في الدعاء) ولا يقولن : اللهم ان شئت فاعطني فانه (وفي رواية لمسلم : فان الله لا مستكره له)) (٢) وورد عن ابي هريرة (١) (رضي الله عنه) : ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : ((اذا دعا احدكم فلا يقل : اللهم اغفر لي ان شئت ، ولكن ليعزم المسألة ، وليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء اعطاه)) (٣)

وورد في رواية عن ابي هريرة (رضي الله عنه) ايضا انه قال : قال النبي (صلى الله عليه وسلم) : ((لا يقولن احدكم : " اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت " - ليعزم في الدعاء ، فان الله صانع ما شاء - لا مكره له (وفي رواية للبخاري : فانه لا مستكره له)) (٤)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) رواه الامام البخاري بسنده باب ليعزم المسألة الخ ٣٨٩/١٣

ورواه ايضا بسنده في الادب المفرد باب ليعزم الدعاء الخ ٧٠/٢

ورواه الامام مسلم بسنده باب العزم في الدعاء الخ ٥٣٦/٥

(٣) رواه الامام مسلم بسنده باب العزم في الدعاء الخ ٥٣٧/٥

(٤) رواه الامام البخاري بسنده باب ليعزم المسألة الخ ٣٩٠/١٣

ورواه الامام مسلم بسنده باب العزم في الدعاء ٥٣٧/٥

ورواه الامام ابوداود بسنده باب الدعاء ٣٥٦/٤

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب لا يقول الرجل : اللهم اغفر لي

ان شئت ١٢٦٧/٢

ومعنى الحزم في الدعاء - كما قال العلماء : " عزم المسألة : الشدة في طلبها والجزم من غير ضعف في الطلب ولا تعليق على مشيئة ونحوها " (١)
ومعنى تعظيم الرغبة - كما قال الحافظ ابن حجر (٢) : " ان يبالغ في ذلك بتكرار الدعاء والالاحاح منه ، ويحتمل ان يراد به : الاصر بطلب الشيء العظيم الكثير . ويؤيده ما في آخر هذه الرواية : ((فان الله لا يتعاطيه شيء)) (٣)

التكرار والاكثار في الدعاء :

ومن اظهر صور الشدة والجزم من غير ضعف في الدعاء هو التكرار والاكثار فيه ، فالتكرار هو : اعادة الدعاء في وقت واحد ومجلس واحد بمرات عديدة واعادته ايضا في اوقات مختلفة ومجالس متعددة ، والاكثار في الدعاء هو : اكثار التكرار واكثار الطلب لحوائج كثيرة - عظيمة وحقيرة - غير منحصرة .

وقد ورد عن ابن مسعود (٢) (رضى الله عنه) قال :

((وكان (٤) اذا دعا دعا ثلاثا ، واذا سأل سأل ثلاثا)) (٥)

وورد في رواية عنه (رضى الله عنه) قال : ((ان رسول الله

(صلى الله عليه وسلم) كان يعجبه ان يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا)) (٦)

(١) نقله الامام النووي في شرح مسلم باب الحزم في الدعاء ٥٣٧/٥

(٢) تقدمت ترجمتهما

(٣) فتح الباري باب لبس المسألة ٣٩٠/١٣

(٤) يعنى : النبي (صلى الله عليه وسلم)

(٥) رواه الامام مسلم بسنده باب ما لقي النبي (صلى الله عليه وسلم)

من اذى المشركين ٤٣٦/٤

(٦) رواه الامام ابو داود بسنده باب الدعاء ٤٨٥/٤

وورد في رواية أخرى عنه قال : ((كان أحب الدعاء إلى رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) أن يدعو ثلاثا)) (١)

وورد عن عائشة (٢) (رضي الله عنها) قالت : ((سحر رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) فدعا ودعا ٥٠٠٠)) (٣)

والذي يظهر من هذا - أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا دعا
دعا ثلاثا في وقت واحد ومجلس واحد ، وأنه أعاد طلبه في أوقات مختلفة
ومجالس متعددة ، وذلك العدد الثلاث هو أقل التكرار .

وقد ورد عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال : ((كان تعد لرسول
الله (صلى الله عليه وسلم) مائة مرة : " ربي اغفر لي وتب علي - انك انت
التواب الرحيم ")) (٤)

ولذلك فينبغي لنا أن نكثر التكرار في دعائنا وعلى الأقل ثلاث مرات
وأيضا أن نكثر الطلب لحوائجنا الكثيرة لأن رحمة الله وفضله وكرمه أكثر بكثير
من كثرة الدعوات والطلبات .

وذلك ما ورد عن جابر (٢) (رضي الله عنه) قال : سمعت رسول
الله (صلى الله عليه وسلم) يقول ((ما من مسلم يدعو بدعاء إلا آتاه الله ما
سأل ، أو كف عنه من سوء مثله - ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم فقال
رجل من القوم : إذا - نكثر ، قال : الله أكثر)) (٥)

(١) أورده الإمام الهيثمي في مجمع الزوائد وعزاه إلى الطبراني في الاوسط وقال :
ووجهه ثقات ١٥١/١٠

(٢) تقدمت تراجمهم .

(٣) رواه الإمام البخاري بسنده باب تكرير الدعاء ٤٤٨/١٣

(٤) رواه الإمام الترمذي بسنده وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ٣٩٣/٩

ورواه الإمام أبو داود بسنده باب الدعاء ٣٧٩/٤ - ٣٨٠

ورواه الإمام ابن حبان بسنده ١٩٩/٢

(٥) تقدم تخريجه : رواه الترمذي وقال : حسن غريب صحيح .

ورود عن عائشة (١) (رضي الله عنها) قالت : قال رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) : ((اذا سأل احدكم فليكثر فانه يسأل ربه)) (٢)

الا يخلق الدعاء على المشيئة :

ومن الحرم في الدعاء - كما قال العلماء - هو الا يخلق الدعاء على
المشيئة ، وقد ورد الديهي عن الثعلبي في الدعاء وذلك لان الثعلبي يتضمن
معاني الاكراه على الله والاستغناء عنه واستعظام الأمر المطلوب عليه ،
وهذه المعاني الثلاثة منافية لروح عبادة الدعاء التي هي افتقار العبد
الداعي الفقير الى ربه الغني الحميد ، واذا انتفت روح عبادة الدعاء
انتفى معنى الحرم .

قال تعالى * يا أيها الناس - انتم الفقراء الى الله ، والله
هو الغني الحميد *

فاما الاكراه فان الله تعالى لا يعطي عبده شيئاً عن أي اكراه
عليه فانه لا مكره له او لا مستكره له كما يحصل ذلك في سؤال الانسان من
اخيه ، لأن الانسان المسئول قد يعطي أخاه السائل مسألته لخوفه
منه او لحاجته اليه او لرجائه فيه - فيعطيه مسألته وهو مكره - مقهور
عليه وهو لا يريد ولا يرضاه ، ولذلك فاللائق لسائل المخلوق أن يخلق
مسألته في حصول حاجته على مشيئة المسئول خوفاً أن يعطيه وهو مكره ، وأما
سائل الخالق سبحانه وتعالى فاللائق له الا يخلق في سؤاله على مشيئته
تعالى ، فانه لا يقدر احد ان يكرهه على فعل شيء أراد تركه او على ترك
شيء أراد فعله بل هو سبحانه وتعالى يفعل ما يريد ويترك ما يشاء
فلا معنى لقول الداعي : " ان شئت " فضلاً من كمال جوده وكرمه

(١) تقدمت ترجمتها

(٢) رواه الامام ابن حبان بسنده ١٧٦/٢
واورده الامام البيهقي في مجمع الزوائد وعزاه الى الطبراني في الأوسط
وقال : رجاله رجال الصحيح ١٥٠/١٠

(٣) محمد / ٣٨

وكمال احسانه وغناه عن جميع خلقه - وهو يؤتى عبده من كل ما سألـه
وينعم عليه بنعم لا تحصى .

قال تعالى * وآتاكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها . ان الانسان لظلم كفار * (١)

ومعنى ذلك ان التعليق على المشيئة في حق من يتوجه عليه الاكراه ،
والله تعالى لا مكره له .

قال الامام النووي (٢) - في شرح حديثي أنس (٢) وأبي هريرة (٢)
(رضى الله عنهما) السالف ذكرهما : " وعلى الحديث - استحباب الجزم
في الطلب وكراهة التعليق على المشيئة .

وقال العلماء : سبب كراهته - انه لا يتحقق استعمال المشيئة
الا في حق من يتوجه عليه الاكراه والله تعالى منزّه عن ذلك وهي
معنى قوله (صلى الله عليه وسلم) في آخر الحديث ((فانه لا مستكره له)) (٣)
وقال الحافظ ابن حجر (٢) : " والمراد - ان الذي يحتاج الى التعليق
بالمشيئة ما اذا كان المطلوب منه يتأتى اكراهه على الشئ فيتخفف الأمر
عليه ، ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشئ الا برضاه وأما الله سبحانه
فهو منزّه عن ذلك - فليس للتعليق فائدة . " (٤)

وأما الاستغناء فان العبد لا يستغنى عن ربه في اى لحظة من
اللحظات وانه محتاج فقير اليه ، والتعليق في الدعاء على المشيئة - فيه
صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه ، فكان قول الداعى : " اللهم
اغفر لى ان شئت ... وغير ذلك ، معناه : ان هذا المطلوب - وهو

(١) ابراهيم / ٣٤

(٢) تقدمت تراجمهم

(٣) شرح مسلم باب العزم في الدعاء ٥٣٧/٥

(٤) فتح البارى باب للعزم المسألة ٣٨٩/١٣

المغفرة ونحوها - ان حصل ، والا استغنى عنه ، وان هذا المطلوب
 ان شاء ان يغفر له والا فهو يستغنى منه ، ومن كان حاله ذلك فليست
 له صفة الفقر والاحتياج الى الله التي هي روح عبادة الدعاء .
 قال الامام القرطبي (١) : " انما نهي الرسول (صلى الله عليه وسلم)
 عن هذا القول (اى : قول - اللهم اغفر لي ان شئت) . لانه يبدل
 على فتور الرغبة وقلة الاهتمام بالمطلوب . وكان هذا القول يتضمن
 ان هذا المطلوب ان حصل والا استغنى عنه ، ومن كان هذا حاله
 لم يحقق عن حالة الافتقار والاضطرار الذى هو روح عبادة الدعاء " (٢)
 وأما استعظام الأمر المطلوب على المطلوب منه فان الله تعالى
 لا يخطى عن عظم مسألة ولا شىء عنده بعظم . فانه لا يتعاضده شىء
 أعظمه - كما حصل ذلك في طلب الانسان من اخيه ، فالشىء المطلوب
 قد يكون عظيما في نفس المطلوب منه ، ولهذا فان اللائق لسائل
 المخلوق ان يعلق مسأله في حصول حاجته على مشيئة المطلبوب
 منه ، لانه لا يطلب منه الا ما يهبون عليه بذله - بخلاف الخالق
 سبحانه وتعالى فاللائق لسائله ألا يعلق على مشيئته لأن أمره بكلمة
 " كن "

قال تعالى * انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون * (٣)
 ومن هذا كله فينبغى للداعى ان يحزم في دعائه وهو من آداب
 الدعاء من حيث الفاظه وصيغه ، ومن الحزم في الدعاء ان يكرره
 ويكثره وألا يقول في دعائه : ان شئت .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) نقله الشيخ سليمان في تفسير العزيز الحميد باب قول : اللهم اغفر لي

ان شئت ص ٦٥١

(٣) يس / ٨٢

٥ - ختم الدعاء بالتأمين

التأمين : مصدر أَمِنَ (بالتشديد) ، وهو قول " آمين " (بالمد وتخفيف الميم) (١) وهي : من أسماء الأفعال مثل : صه (للسكوت) وتفتح في الوصل - لأنها مبتدئة بالاتفاق مثل : كيف ، ومعناها - عند الجمهور : " اللهم استجب " وقيل : غير ذلك (٢) وذهب بعض العلماء الى ان ختم الدعاء بالتأمين - أدب من آداب الدعاء ، وهم استأنسوا بما ورد في التأمين عقب الفاتحة وعللوا ذلك ان في الفاتحة دعوات ، وأيضا ان التأمين معناه طلب الاجابة واستنجازها ، وهذا تأكيد لما تقدمه من الدعاء وتكراره وعزم له ، لأن التأمين قائم مقام التلخيص بعد البسط وكل ذلك يجعل الدعاء أرجى للاجابة والقبول .

(١) قال الحافظ ابن حجر : " وهي بالمد والتخفيف " في جميع الروايات وعن جميع القراء ، وحكى الواحدى عن حمزة والكسائي " الامالة " (أى : هي بالمد والامالة وتخفيف الميم) وحكى ايضا عن الحسن البصرى والحسين ابى الفضل : " المد وتشديد الميم " وحكى ثعلب وآخرون : القصر وتخفيف الميم . وحكى القاضى عباس : " التشديد مع المد والقصر " (فتح البارى ٤٠٤/٢)

(٢) ف قيل معناه : اللهم آمنا بخير ، وقيل : كذلك يكون وقيل : درجة فى الجنة تجب لقائلها ، وقيل : لمن استجب له كمال استجب للملائكة ، وقيل : هو اسم من أسماء الله تعالى ، وقيل : قاصدين اليك .

وقد ورد عن أبي هريرة (١) (رضي الله عنه) ان رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) قال : ((اذا قال احدكم (وزاد في رواية اخرى
لمسلم : في الصلاة) : آمين ، وقالت الملائكة في السماء : آمين ،
فوافقت احدهما الاخرى - فغفر له ما تقدم من ذنبه)) (٢)

وورد في رواية عنه مرفوعا : ((اذا قال الامام : غير المفضوب
عليهم ولا الضالين - فقولوا : آمين (وزاد في رواية اخرى لمسلم : بجمكم
الله)) (٣) فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من
ذنبه)) (٤)

وورد في رواية اخرى عنه مرفوعا ((اذا أمن الامام فأمنوا ، فانه
من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه)) (٥)

(١) تقدمت ترجمته

(٢) رواه الامام البخاري بسنده باب فضل التأمين ٤٠٩/٢

ورواه الامام مسلم بسنده باب التأمين ٥٢/٢

ورواه الامام النسائي بسنده باب فضل التأمين ١٤٥/٢

(٣) هذه الزيادة وردت في باب التشهد في الصلاة ٤٤/٢

(٤) رواه الامام البخاري بسنده باب جهر الامام بالتأمين ٤٠٦/٢ - ٤٠٨

ورواه الامام مسلم بسنده باب التأمين ٥٢/٢

ورواه الامام الترمذي بسنده وقال هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في

فضل التأمين ٧٨/٢ - ٧٩

ورواه الامام ابوداود بسنده باب التأمين وراء الامام ٢٠٩/٣

ورواه الامام النسائي بسنده باب جهر الامام بالتأمين ١٤٤/٢

(٥) رواه الامام البخاري بسنده باب جهر الامام بالتأمين ٤٩/٢

ورواه الامام مسلم بسنده باب التأمين ٥٢/٢

ورواه الامام ابوداود بسنده باب التأمين وراء الامام ٢١١/٣

ورواه الامام النسائي بسنده باب الامر بالتأمين خلف الامام ١٤٤/٢

ورواه الامام ابن حبان بسنده ذكر قول المرء في صلاته آمين ٤٠٧/٣ - ٤٠٨

وورد عنه مرفوعاً ((اذا آمن القارئ فأمّنوا ، فان الملائكة توء من
فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه)) (١)
وهذه الاحاديث الشريفة تدل على ان التأمين عقب الفاتحة له
مزيان : مزية حول الاجابة ومزية حول غفران الذنوب ، فمزية %
الاجابة هي : اثابة التحميد والتمجيد في الفاتحة ، وقبول الدعاء
ما سأل فيه . ومزية غفران الذنوب بشرط الموافقة ، فمالمراد بالموافقة
إذا ؟

والذى يظهر ان المراد بها هي الموافقة في القول والزمان
كما ورد قوله (صلى الله عليه وسلم) : ((فانه من وافق قوله قول
الملائكة))

ولكن الامام ابن حبان (٢) ذهب الى ان المراد بها هي في الاخلاص
وقال : " ان الملائكة تقول : آمين - من غير علة من رياء او سمعة او
اعجاب . بل تأمينها يكون خالصا لله . فاذا آمن القارئ لله من
غير ان يكون فيه علة من اعجاب او رياء او سمعة كان موافقا
تأمينه في الاخلاص تأمين الملائكة - غفر له حينئذ ما تقدم من ذنبه " (٣)
وتلك هي الاحاديث الواردة في التأمين عقب الفاتحة التي
استأنس العلماء بها في قولهم : ان التأمين عقب الدعاء أدب من آدابه .
وروى في التأمين عقب الدعاء عن ابي مصبح المقرئ (٤) قال :

(١) رواه الامام البخارى بسنده باب التأمين ٤٥٦/١٣

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب الجهر بآمين ٢٢٧/١

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان باب قول المرء في صلاته آمين ٢٢٠/٣

(٤) هو أبو مصبح (على وزن محدث) المقرئ (بهيئة مكسورة بعد راء ممدودة)

الرؤباني الأوزاعي الحمصي . ولا يصرف اسمه وهو ثقة .

كنا نجلس الى ابي زهير النميري (١) - فيتحدث احسن الحديث ، فاذا دعا الرجل منا بدعاء - قال : اختمه بآمين ، فان آمين مثل الطابع على (٢) الصحيفة ، قال ابو زهير : اخبركم عن ذلك ((خرجنا مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذات ليلة ، فأتينا على رجل قد ألح (٣) في المسألة ، فوقف النبي (صلى الله عليه وسلم) يستمع منه ، فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) : أوجب (٤) ان ختم ، فقال رجل من القوم : بأى شيء يختم . فقال : بآمين ، فانه ان ختم بآمين فقد أوجب .

فانصرف الرجل الذي سأل النبي (صلى الله عليه وسلم) فاتى الرجل ، فقال : اختم - يا فلان - بآمين ، وأبشر (((٥)

(١) هو الصحابي ابو زهير النميري (بالتصغير فيهما) وقيل : الانماري ،

وقيل : اسمه فلان بن شرحبيل سكن الشام .

(٢) بفتح الباء اى : الخاتم

(٣) اى : بالسف

(٤) اى : أوجب الاجابة لدعائه وقيل : اوجب الجنة لنفسه

(٥) رواه الامام ابوداود بسنده باب التأمين وراء الامام ٢١٣/٣ = ٢١٤

قال الامام ابن عبد البر : وليس اسناد حديثه بالقائم (الاستيعاب ٤ / ١٦٦٢)

وقال الامام مهرك : هذا الحديث ضعيف (انظر مرقاة المفاتيح ١ / ٥٣١)

الفصل الرابع

آداب الدعاء المقرؤنة بالصلاة

- الاستسقاء .
- الاستشارة .
- صلاة الحاجة .

الفصل الرابع

آداب اخرى مقرونة بالصلاة

١ - الاستسقاء

ان من الدعوات المقرونة بالصلاة الاستسقاء ، ولصلاة الاستسقاء

آداب اخرى زيادة من آداب الدعاء السابقة — كما سبأني بآلها .

والاستسقاء كما قال الامام ابن الاثير (١) : " وهو استفعال من طلب

السقيا اى : انزال المطر على البلاد والعباد ، يقال : سقى الله عباده الغيث

وأسقاهم ، والاسم : السقيا (بالضم) ، واستسقيت فلانا : اذا طلبت منه

أن يسقيك . (٢)

فلاستسقاء — اذا — هو : دعاء الله بانزال المطر على البلاد والعباد

والذى يظهر من الاحاديث الشريفة الواردة في ذلك انه ثلاثة انواع . وهي :

الاستسقاء بالدعاء المجرد والاستسقاء في خطبة الجمعة والاستسقاء المقرون بالصلاة

وللداعي المسلم ان يتخير منه ما يحبه ، وللإمام ان يتخير منه ما يراه اصلح لأحوال

الناس .

١ - الاستسقاء بالدعاء المجرد :

أما النوع الأول : وهو الاستسقاء بالدعاء المجرد ، فقد وردت احاديث

في ذلك (٣) ، ومنها : ما ورد عن عمير (٤) مولى آبي اللحم : ((انه رأى رسول

الله (صلى الله عليه وسلم) يستسقى عند احجار الزيت (٥) قريبا من

الزوراء (٥) قائما يدعو يستسقى رافعا كفيه لا يجاوز بهما رأسه)) (٦)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) النهاية في غريب الحديث باب السين مع القاف ٣٨١/٢

(٣) انظر سبل السلام ١٠٣/٢

(٤) اسم موضع بالمدينة من الحرة سميت بذلك لسواد احجارها كأنها طلبت بالزيت

(٥) موضع بالسوق في المدينة

(٦) تقدم تخريجه : رواه ابوداود والنسائي والترمذي وصححه ابن حبان والحاكم

واقره الذهبي .

ولم يحفظ عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في هذا الحديث الشريف صلاة ولا خطبة ، بل ذكر فيه انه (صلى الله عليه وسلم) رفع يديه مستقبلاً الى الله سبحانه وتعالى بالدعاء فقط ، وهذا نوع من انواع الاستسقاء ولهذا النوع من الاستسقاء آداب كآداب الدعاء السابقة .

٢ - الاستسقاء في خطبة الجمعة :

وأما النوع الثاني من انواع الاستسقاء الثلاثة وهو الاستسقاء في خطبة الجمعة - فقد ورد في ذلك عن شريك بن عبد الله ابن ابي نصر (١) انه سمع أنس بن مالك (١) (رضي الله عنه) يذكر : ((ان رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كاه وجاه المنبر (٢) - ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائم يخطب فاستقبل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائماً ثم قال :

" يا رسول الله ، هلكت الأموال (وفي رواية للبخاري : هلكت المواشي) (٣) وانقطعت السبل (٤) - فادع الله بغيرنا "

قال : فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه ثم قال :

" اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا "

قال أنس : ولا - والله - ما نرى في السماء من سحب ولا قزعة (٥) ولا شيئاً ولا بيننا وبين سلع (٦) من بيت ولا دار . (٧)

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) بكسروا و ويجوز ضمها اي : مواجسها

(٣) الاموال هي المواشي - خصوصاً الابل

(٤) المراد بانقطاعها : ان الابل لم تسلكها - لخوف هلاكها اولضعفها بسبب قلة الكلاً اوعدمه .

(٥) بفتح القاف والزاي وجمعها : قزح - كقصة وقصب وهي : القطعة من السحاب .

(٦) بفتح السين المهملة وسكون اللام وهو جبل يقرب المدينة المنورة .

(٧) اشارة بذلك الى ان السحاب مفقود تماماً .

قال : فطالعت من ورائه (١) سحابة مثل الترس (٢) فلما توسطت السماء انتشرت
ثم أمطرت

قال : والله ما رأينا سبتا (٣)

قال : ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله (صلى الله
عليه وسلم) يخطب فاستقبله قائما ، فقال :

" يا رسول الله - هلكت الاموال وانقطعت السبل (٤) فادع الله بمسكها "

قال : فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه ، ثم قال :

" اللهم حولنا ولا علينا ، اللهم على الآكام (٥) والظراب (٦) ،

والاودية ومنابت الشجر " .

قال : فانقطعت وخرجنا نمشي في الشمس .

قال شريك : فسألت أنسا - اهو الرجل الأول ؟

قال : لا أدري (((٧)

وهذا الحديث الشريف صريح في كونه (صلى الله عليه وسلم) قد

استسقى في خطبة الجمعة بمرتبتين مذكورتين ، ولم يحفظ عنه في هذا الحديث

الشريف صلاة الا صلاة الجمعة . ولا خطبة الا خطبة الجمعة ، وهذا

نوع من انواع الاستسقاء . . ولهذا النوع من الاستسقاء آداب كآداب الدعاء السابقة ،

ومما ينبغي الا ينفل عنه وهو :

١ - انه يسن للامام ان يرفع يديه للاستسقاء وان يرفعهما رفعاً

(١) اي : من وراء السلع

(٢) اي : ارفعوا للاستدارة

(٣) اي : اسبوعا

(٤) اي : بسبب غير السبب الاول ، وهو بسبب كثرة الماء

(٥) جمع اكمه (بفتحات) وهو التراب المجمع

(٦) جمع ظرب (بكسر الراء) هو الجبال الصغار والحروابي

(٧) تقدم تخريجه : رواه البخاري ومسلم .

بليفا حتى يرى بياض إبطيه ، ولو كان ذلك في خطبة الجمعة ، مع العلم ان الدعاء في الخطبة لا يسن له ان يرفع يديه الا ان يشير باصبعه السبابة فقط ، (كما سبق بيانه في بحث رفع اليدين) ، وذلك لصريح حديث شريك بن عبد الله بن ابي نمر^(١) هذا من انه (صلى الله عليه وسلم) رفع يديه الكريمتين في الاستسقاء في خطبة الجمعة ، ولم يسم حديث انس بن مالك^(١) (رضى الله عنه)

قال : ((كان النبي (صلى الله عليه وسلم) لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وانه يرفع حتى يرى بياض إبطيه))^(٢)

٢ - وانه يسن للمؤمنين ان يرفصوا ايديهم مع الامام عند الاستسقاء وذلك لما ورد عن انس بن مالك^(١) (رضى الله عنه) قال : ((أتى رجل اعرابي من اهل البدو الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم الجمعة فقال : " يا رسول الله ، هلكت الماشية ، هلك العيال ، هلك الناس ، فرفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يديه / يدعو : ورفع الناس ايديهم مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يدعون . قال : فما خرجنا من المسجد حتى مطرنا))^(٣)

٣ - وانه ليس في الاستسقاء في خطبة الجمعة تحويل الرداء ولا استقبال القبلة . وقد نبه على ذلك الامام البخارى^(١) وعقد له بابا وهو باب ما قبل ان النبي (صلى الله عليه وسلم) لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة وساق ما ورد عن انس بن مالك^(١) (رضى الله عنه) قال : ((ان رجلا شكوا الى النبي (صلى الله عليه وسلم) هلاك المال وجهود المبال ، فدعا الله يستسقى (ولم يذكر انه حول رداءه ولا استقبال القبلة)^(٤)))^(٥) .

(١) تقدمت تراجمهم (٢) تقدم تخريجه : رواه البخارى ومسلم
(٣) رواه الامام البخارى بسنده باب رفع الناس ايديهم مع الامام في الاستسقاء ١٦٩/٣
(٤) القول بين المبالين يحتمل ان يكون من الراوى عن انس او من دونه .
(٥) رواه الامام البخارى بسنده باب ما قبل ان النبي (صلى الله عليه وسلم) لم يحول رداءه الخ ١٦٣/٣ .

ومع ذلك ان كل حديث ذكر فيه تحويل الرداء واستقبال القبلة في الدعاء للاستسقاء كان بخروج النبي (صلى الله عليه وسلم) الى المصلى أو لصلاة الاستسقاء — كما يأتي بيانه في النوع الثالث .

٣ — الاستسقاء المقرون بالصلاة :

وأما النوع الثالث من انواع الاستسقاء الثلاثة وهو الاستسقاء المقرون بالصلاة — فقد اختلف العلماء في ذلك مع اتفاقهم على سنية الاستسقاء ومشروعية الصلاة وحدانا .

قال الامام النووي (١) : " اجمع العلماء على ان الاستسقاء سنة ، واختلفوا : هل تسن له صلاة أم لا ؟

وقال سائر العلماء من السلف والخلف = الصحابة والتابعون فمن بعدهم : تسن الصلاة ، ولم يخالف فيه الا ابو حنيفة (٢) .

وقال الامام ابو حنيفة (رحمه الله) (٣) : " ليس في الاستسقاء صلاة مسنونة في جماعة ، فان صلى الناس وحدانا جاز وانما الاستسقاء — الدعاء والاستغفار ،

لقوله تعالى * فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا * الآية (٤)

ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) استسقى ولم ترد عنه الصلاة " (٥)

-
- (١) تقدمت ترجمته
- (٢) شرح مسلم كتاب صلاة الاستسقاء ٥٤٩/٢
- (٣) هو الامام المجتهد ابو حنيفة النعمان بن ثابت التيمي بالولاء الكوفي الفارسي احد الاثمة الاربعة ولد بالكوفة سنة ٨٠ هـ وكان يبيع الخبز ويطلب العلم في صباه ثم انقطع للتدريس والافتاء وكان كريما جوادا حسن المنطق والصورة وامتنع عن القضاء ورعا فحبسه الى ان توفي سنة ١٥٠ هـ
- (٤) نوح / ١٠ والايات الكريمة بعدها * يرسل السماء عليكم مدرارا . ويمددكم باموال وينين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا . مالكم لا ترجون لله وقارا * نوح / ١١-١٣
- (٥) نقله الامام المغنبياني في الهداية باب صلاة الاستسقاء ٤٣٧/١

وأيد هذا الرأي الامام الحنبلي (١) وقال : " غلق نزول الغيث بالاستغفار
لا بالصلاة ، فكان الاصل فيه الدعاء والتضرع دون الصلاة ويشهد لذلك
احاديث (وأورد الامام الحنبلي احاديث الاستسقاء التي ليس فيها ذكر
الصلاة) .

ثم قال : واجب عن الاحاديث التي فيها الصلاة - انه (صلى الله عليه
وسلم) فعلها مرة وتركها اخرى ، وهذا لا يدل على السنية ، وانما يدل
على الجواز " (٢) .

وخالف هذا الرأي الامام الزيلعي (٣) وقال : " اما استسقاءه (عليه
السلام) فصحيح ثابت واما انه لم يرد عنه الصلاة فهذا غير صحيح ، بل
صح انه صلى فيه " (٤) .

-
- (١) هو الامام بدر الدين ابو محمد محمود بن احمد بن موسى بن احمد الحنفى
الحنبلي (نسبة عذالى " عين تاب " وهبى على ثلاثة مراحل من حلب)
وهو من كبار المحدثين ولد في " عين تاب " سنة ٧٦٢ هـ وأقام مدة
في حلب ومصر ودمشق والقدس وولي القاهرة الحسبة وقضاء الحنفية
ونظر السجون ، ثم صرف عن وظائفه وعكف على التدريس والتصنيف الى
ان توفي بالقاهرة سنة ٨٥٥ هـ وله مؤلفات كثيرة مفيدة .
- (٢) عمدة القارئ باب تحويل الرداء في الاستسقاء ٢٥/٣٦ -
- (٣) هو الامام جمال الدين ابو محمد عبدالله بن يوسف بن محمد الزيلعي ، اصله
من الزيلج (في الصومال) وكان فقيها عالما بالحديث وله مؤلفات ومنها :
تخريج احاديث الكشاف ونصب الرابة وتوفي بالقاهرة سنة ٧٦٢ هـ (وهو
غير الزيلعي / عثمان بن علي بن محجن فقيه حنفى صاحب " تبين الحقائق
في شرح كنز الدقائق " .
- (٤) نصب الرابة باب الاستسقاء ٢٣٨/٢

وذهب الجمهور الى ان قوله تعالى المذكور لا يناقئ سنية الصلاة في الاستسقاء وحدانا وجماعة لانه ليس فيه نفيها والذي يظهر من الاحاديث الثابتة انه (صلى الله عليه وسلم) صلى صلاة الاستسقاء صلى مع الناس في الاستسقاء :

١ - فمضيها : ما ورد عن عبد الله بن زيد المازلي (١) يقول : ((ان النبي (صلى الله عليه وسلم) خرج الى المصلى فاستسقى فاستقبل القبلة وقلب رداءه وصلى ركعتين)) (٢)

٢ - ومضيها : ما ورد عن ابن عباس (١) (رضي الله عنهما) قال : ((ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) خرج متبذلا متواضعا متضرعا حتى أتى المصلى (وزاد في رواية لابي داود : فرقى المنبر) فلم يخطب خطبتكم هذه ، ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلي في الصبد)) (٣)

٣ - ومضيها : ما ورد عن عائشة (١) (رضي الله عنها) قالت : ((شكوا الناس الى النبي (صلى الله عليه وسلم) قحوط المطر ، فامر بمنبر فوضع له في المصلى ، ووعد الناس يوما يخرجون فيه فخرج رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حين بدا حاجب الشمس فقمعد على المنبر - فكبر (صلى الله عليه وسلم) وحمد الله عز وجل ثم قال :

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) رواه الامام البخاري بسنده باب تحويل الرداء في الاستسقاء ١٥٢/٣ - ١٥٣

ورواه الامام مسلم بسنده كتاب صلاة الاستسقاء ٥٤٩/٢

(٣) رواه الامام الترمذي بسنده واللفظ له وقال : هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في صلاة الاستسقاء

ورواه الامام ابو داود بسنده جماع ابواب صلاة الاستسقاء ٢٨/٤

ورواه الامام النسائي بسنده كيف صلاة الاستسقاء ١٦٣/٣

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب ما جاء في صلاة الاستسقاء ٤٠٣/١

ورواه الامام البيهقي بسنده باب الامام يخرج متبذلا ٣٤٤/٣

" انكم شكوتم جذب دياركم واستبخار (١) المطر عن ايمان (٢) زمانه

عنكم وقد امركم الله ان تدعوه ووعدهم ان يستجيب لكم "

ثم قال : " الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، ملك يوم الدين ،

لا اله الا الله يفعل ما يريد ، اللهم انت الله لا اله الا انت الغني

ونحن الفقراء - انزل علينا الغيث ، واجعل ما أنزلت لنا قوة ،

وبلاغنا الى حين . (٣)

ثم رفع يديه ، فلم يزل في الرفع - حتى بدا بياض ابطنيه ثم حول الى الناس

ظهيره وقلب او حول رداءه ، وهو رافعا يديه ، ثم اقبل على الناس ، ونزل

فصلى ركعتين .

فأنشأ الله سحابة فرعدت وبرقت ثم امطرت باذن الله ، فلم يأت

مسجده حتى سالت السيول فلما رأى سرعتهم الى الكن (٤) ضحك رسول

الله (صلى الله عليه وسلم) حتى بدت نواجذه . فقال :

" اشهد ان لا اله الا الله على كل شيء قدير ، واني عبد الله

ورسوله " ((٥)

(١) يقال استأخر الشيء : اذا تاخر تاخرا بعيدا والسبب للمبالغة

(٢) بكسر الهمزة وتشديد الباء اي : وقته يعني : عن اول زمان المطر

وهو من باب اضافة الخاص الى العام .

(٣) اي : زادا ببلغنا الى حين من احبان آجالنا

(٤) بكسر الكاف وتشديد النون وهو ما يرد به الحر والبرد من المساكن

(٥) رواه الامام ابو داود بسنده وقال هذا حديث غريب واسناده جيد

باب رفع اليدين في الاستسقاء ٣٤/٤ - ٣٥

ورواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم

يخرجاه .

واقره الامام الذهبي وقال : على شرطيهما باب دعاء الاستسقاء وصلاته ٣٣٨/١

ورواه الامام ابن حبان بسنده النوع ١٢ من القسم الخامس

ورواه الامام البيهقي بسنده باب انه دعا او خطب قبل الصلاة ٣٤٩/٣

٤ - وغيرها من الاحاديث الواردة بذكر الصلاة فيها
وأما الاحاديث التي ليس فيها ذكر الصلاة التي استدل بها الحنفية
فقد حملها الجمهور على أنها عند الدعاء المجرد أو أنها في خطبة الجمعة
وأما ما قيل : ان النبي (صلى الله عليه وسلم) فعله مرة وتركه أخرى
فلم يكن سنة بل يكون جوازا فقط - فهذا خلاف الظاهر .
والذي يظهر من الاحاديث الواردة في الاستسقاء انه قد تكرر
وقوعه من النبي (صلى الله عليه وسلم) في كل نوع من انواعه ، وإذا تكرر
الوقت فانه مسنون وصلاة الاستسقاء تكون مسنونة وهذا نوع من انواع
الاستسقاء ، وهذا النوع من الاستسقاء له آداب كآداب الدعاء السابقة
وله آداب أخرى من صفة صلاته .

صفة صلاة الاستسقاء

قد ذهب العلماء الى ان صفة صلاة الاستسقاء كصفة صلاة العيد في عدد الركعات والجهر بالقراءة وغيرها الا ان في صلاة الاستسقاء تحويل الرداء ونحوه.

وذلك لمصمم تشبيها (صلى الله عليه وسلم) صلاة الاستسقاء بصلاة العيد - كما ورد عن ابن عباس (١) (رضى الله عنهما) قال :
 ((ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) خرج متبذلا متواضعا متضرعا حتى أتى المصلى فرقى المنبر فلم يخطب بخطبتكم هذه ، ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير - صلى ركعتين كما كان صلى في العيد)) (٢)

وفي رواية عنه قال ((سنة الاستسقاء سنة الصلاة في الميدين - الا ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قلب رداءه فجعل يمينه على يساره ويساره على يمينه - صلى ركعتين فكبر في الاولى بسبع تكبيرات ، وقرأ * سبح اسم ربك الاعلى * (٣) وقرأ في الثانية * هل أتاك حديث الغاشية * (٤) وكبر فيها خمس تكبيرات))

ويستحب ان يستعد لصلاة الاستسقاء بالتوبة والاستغفار واجتناب

الشر وتقدم القرأت والطاعات .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) تقدم تخريجه قريبا : رواه الترمذى وقال : حسن صحيح ورواه ابو داود والنسائى وابن ماجه والبيهقى

(٣) اى : سورة الاعلى

(٤) اى : سورة الغاشية

(٥) رواه الامام البيهقى بسنده باب الدليل على ان السنة في الاستسقاء السنة في

الميدين ٣٤٧/٣

ورواه بسنده من طريق آخر وقال : هذا غير قوى وهو بما قبله من الشواهد

يقوى (المصدر السابق ٣٤٧/٣) .

(١) قال الامام النوري في الاستسقاء : " اكملها ان يكون بصلاة ركعتين وخطبتين ويتأهب قبله بصدقة وصيام وتوبة واقبال على الخير ومجانبة الشر ونحو ذلك من طاعة الله تعالى " (٢)

١ - وقتها :

لم يرد في القرآن الكريم ولا في السنة الشريفة ان صلاة الاستسقاء تختص بيوم معين كصلاة العيد ، ولهذا فقد رجح العلماء : انه ليس لصلاة الاستسقاء وقت معين واجمعوا على الا تفعل في وقت النهي .
قال الامام ابن قدامة (٣) : " انها لا تفعل في وقت النهي بخير خلاف لان وقتها متسع فلا حاجة الى فعلها في وقت النهي " (٤)
ومع ذلك فان الاولى ان تفعل في وقت العيد ، وهذا العموم التشبيه بينها وبين صلاة العيد (٥) ، ولما ورد ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) خرج الى صلاة الاستسقاء حين بدا حاجب الشمس . (٦)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) شرح مسلم كتاب صلاة الاستسقاء ٥٤٩/٢

(٣) هو الامام موفق الدين ابو محمد عبدالله بن احمد بن محمد بن قدامة الجماعلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي . ولد سنة ٥٤١ هـ في جماعيل (من قرى نابلس بفلسطين) وهاجر مع اهله الى دمشق وتعلم فيها ، ثم رحل الى بغداد ثم عاد الى دمشق ، وله مؤلفات رائعة نافذة وتوفي سنة ٦٢٠ هـ

(٤) المغني ، كتاب صلاة الاستسقاء ٢٨٦/٢

(٥) وهو ما ورد في حديث ابن عباس السالف ذكره

(٦) وهو ما ورد عن عائشة (رضي الله عنها) الذي تقدم تخرجه

٢ - اذانها واقامتها :

قال الامام النووي (١) : " واجمعوا - انه لا يؤذن لها ولا يقام .
ولكن يستحب ان يقال : الصلاة جامعة " (٢)
وقال الامام الشافعي (١) : " ولا اذان ولا اقامة الا للمكتوبة فاما
الكسوف والعبدان والاستسقاء وجميع صلاة النافلة فيخير اذان ولا اقامة . (٣)
وهذا للمصنف التشبيه المذكور ولصريح ما ورد عن ابي هريرة (١)
(رضى الله عنه) قال : ((خرج رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوما
يستسقي فصرى بنا ركعتين بلا اذان ولا اقامة ، ثم خطبنا ودعا الله وحول
وجهه نحو القبلة رافعا يديه ، ثم قلب رداءه فجعل الايمن على الايسر
والايسر على الايمن)) (٤)

٣ - خطبتها :

وزهد العلماء الى ان في صلاة الاستسقاء - الخطبة ، وذلك
للمصنف التشبيه ولصريح ما ورد في حديث ابي هريرة السابق وفيه : ((. . .
فصرى بنا ركعتين بلا اذان ولا اقامة . ثم خطبنا ودعا الله . . .)) (٥)
وهناك طائفة قالوا : ليست في صلاة الاستسقاء خطبة واستدلوا
بحديث ابن عباس (١) (رضى الله عنه) السابق الذى ورد فيه : ((. . . فلم
يخطب خطبتكم هذه ، ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير . . .)) (٥)

(١) تقدمت ترجمتهم

(٢) شرح مسلم كتاب صلاة الاستسقاء ٥٥٠/٢

(٣) الأم ، باب الاذان لغیر المكتوبة ٢٤٨/١

(٤) رواه الامام ابن ماجه بسنده باب ما جاء في الاستسقاء ٤٠٣/١ - ٤٠٤

وقال الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي : في الزوائد اسناده صحيح ورجاله
ثقات .

(٥) تقدم تخريجهما قريبا .

والذى يظهر - ان النفي المذكور ليس نفي الأصل الخطبة وانما نفي الخطبة المشابهة بخطبتهم - وخطبتهم المعروفة هي خطبة الجمعة ومعنى ذلك ان خطبة صلاة الاستسقاء ليست كخطبة الجمعة ، بدليل انه ورد في حديث ابن عباس المذكور : ((فرقى المنبر)) والظاهر أنه لا يرقاه الا للخطبة .

ولذلك قال الامام الزيلعي (١) - في شرح حديث ابن عباس المذكور : " مفهومه - انه خطب . لكنه لم يخطب خطبتين ، كما يفعل في الجمعة ولكنه خطب خطبة واحدة ، فلذلك نفي النوع ولم ينف الجنس ، ولم يرو أنه خطب خطبتين " (٢)

والذى يظهر من عموم التشبيه فانه لم ينف عدد الخطبة وان لصلاة العيد خطبتين واقتضت المشابهة ان تكون لصلاة الاستسقاء خطبتان ايضا واما ما قال : انه لم يرو انه خطب خطبتين فانه لم يرو ايضا انه خطب خطبة واحدة ، فالأولى ان يبقى على اصل المشابهة ما لم يكن هناك دليل ثابت صريح في ذلك .

وقال بعض العلماء : انه نفي القلبية اى : ان خطبة الاستسقاء

لا تكون قبل الصلاة بل بعدها كخطبة العيد ، وذلك لعموم التشبيه ولما ورد في الاحاديث الشريفة انه (صلى الله عليه وسلم) صلى ثم خطب ، ومنها ما ورد في حديث ابي هريرة المذكور الذى جاء فيه : ((فصلى بنا ركعتين - بلا اذان ولا اقامة ، ثم خطبنا ودعا ٠٠٠))

ولكن هناك طائفة قالوا : ان الخطبة قبل صلاة الاستسقاء واستدلوا

بحديث عائشة المذكور انه خطب ونزل فصلى ركعتين .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) نصب الراية باب الاستسقاء ٢ / ٢٤٢

والذى يظهر من الاحاديث الواردة في صلاة الاستسقاء انه تكرر ~~من~~ وقوعها من النبي (صلى الله عليه وسلم) فمرة ~~كانت~~ الخطبة بعد الصلاة ومرة اخرى ^{كانت} بعدها .

قال الامام الزيلعي (١) : " وفي حديث ابي داود : انه بدأ بالخطبة قبل الصلاة وفي الحديثين الماضيين العكس ، ولعلهما واقعتان " (٢) والظاهر انه مخبر في الخطبة قبل الصلاة او بعدها لورود الاحاديث الشريفة بكلا الامرين ، وأيا ما فعل من ذلك فهو جائز ، ولكن الاولى ان تكون الخطبة بعد الصلاة لتكون كالعيد وليكون الاحتياط من الصلاة في المطر إن أجيب الدعاء مباشرة .

ومعنى ذلك فليس النفي نفي القلبية ولا نفي عدد الخطبة وانما نفي صفة الخطبة كصفة خطبة الجمعة ، بل صفة خطبة الاستسقاء - كما ورد في الحديث الشريف بعد نفيه مباشرة - هي الدعاء والتضرع والتكبير . ولكن الامام مالك (١) نفي التكبير في خطبة الاستسقاء وصلاته وقال : " وليس في الاستسقاء تكبير في الخطبة ولا في الصلاة " (٣) والذى يظهر ان التكبير ثابت في خطبة الاستسقاء - كما ورد في حديث ابن عباس المذكور .

٤ - صلاة الاستسقاء ركعتان :

قال الامام ابن قدامة (١) : " لا نعلم بين القائلين بصلاة الاستسقاء خلافا في انها ركعتان " (٤)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) نصب الرابة باب الاستسقاء ٢٤٢/٢

(٣) المدونة الكبرى في صلاة الاستسقاء ١٦٦/١

(٤) المغنى ، كتاب صلاة الاستسقاء ٢٨٤/٢

واختلف العلماء في كيفية هاتين الركعتين :

فذهب بعضهم : ومنهم الامام مالك (١) والامام احمد (١) - الى

انهما كصلاة التطوع . فلا صفة لهما زائدة على ذلك . مستدلين بظاهر الحديث الذي ذكر صلاة الاستسقاء ركعتين ولم يذكر التكبير ونحوه .

وذهب آخرون : ومنهم الامام الشافعي (١) والامام ابن حزم (١) -

الى انهما ركعتي صلاة العيد في التكبير سبعا في الاولى وخمسا في الثانية مستدلين بحديث عموم التشبيه وبصریح ما ورد في رواية عن ابن عباس السابق الذي جاء فيه ((..... وصلى ركعتين فكبر في الاولى بسبع تكبيرات . وقرأ بـ * سبح اسم ربك الأعلى * وقرأ في الثانية * هل اتاك حديث الغاشية * وكبر فيها خمس تكبيرات)) (٢)

والذي يظهر من التشبيه بين صلاة الاستسقاء وبين صلاة العيد انه هو التشبيه في عدد الركعات والتكبير فيها والجهر بالقراءة وغيرها .

٥ - القراءة والجهر بها :

واما الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء - كما قال الامام النووي (١) :

ان العلماء اجمعوا على استحبابه (٣)

وذلك لمعم التشبيه وفوق ذلك لما ورد عن عبدالله بن زيد المازني (١)

قال : ((خرج النبي (صلى الله عليه وسلم) يستقي فتوجه الى القبلة يدعو ، وحول رداءه ثم صلى ركعتين يجهر فيهما بالقراءة)) (٤)

(١) تقدمت تراجمهم (٢) تقدم تخريجه قريبا : رواه البيهقي

(٣) شرح مسلم كتاب صلاة الاستسقاء ٥٥٠/٢

(٤) رواه الامام البخاري بسنده باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء ١٦٧/٣

ورواه الامام النسائي بسنده باب الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء ١٦٤/٣

وأما الذى يستحب ان يقرأ به في ركعتى الاستسقاء : ففي الركعة الاولى
بعد الفاتحة بسورة الأعلى وفي الركعة الثانية بعد الفاتحة بسورة
الفاشية .

وذلك لعموم التشبيه فقد وردت القراءة بهما في السورتين الكريمتين
: الأعلى والفاشية في صلاة العيد وكان مقتضى التشبيه ان تقرأ بهما
في صلاة الاستسقاء وفوق ذلك لصريح ما ورد في رواية عن ابن
عباس المذكور .

٦ - استقبال القبلة وتحويل الرءاء :

ويسن استقبال القبلة وتحويل الرءاء عندما اراد ان يدعو ولو
كان في الخطبة .

وقد ورد ذلك عن عبدالله بن زيد المازنى (١) قال : ((ان النبي
(صلى الله عليه وسلم) خرج الى المصلى يصلى (وفي رواية مسلم : يستسقى)
وأنه لما اراد ان يدعو - استقبل القبلة وحول رءاءه)) (٢)

وأما كيفية تحويل الرءاء فيموان يجعل شقه الذى على منكبه
الأيمن على منكبه الأيسر والذى على منكبه الأيسر على منكبه الأيمن ومن
التحويل ان يقلبه ظهرا لبطن .

واستحب الامام الشافعي (١) التنكيس ايضا وهو ان يجعل أعلاه
أسفله .

وقد ورد في ذلك عن عبدالله بن زيد المازنى (١) قال :

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) رواه الامام البخارى بسنده باب استقبال القبلة في الاستسقاء ١٦٩/٣

ورواه الامام مسلم بسنده كتاب صلاة الاستسقاء ٥٥٠/٢

((استسقى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وعليه خمصة (١) له
سوداء ، فأراد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ان يأخذ بأسفلها فيجعله
أعلاها - فلما ثقلت قلبها على عاتقيه)) (٢)

قال الامام الشافعي (٣) : " وهذا اقول - فنأمر الامام ان ينكس
رداءه ، فيجعل اعلاه اسفله ، ويزيد مع تنكبه فيجعل شقه اليمنى
على منكبه الايمن على منكبه الايسر والذي على منكبه الايسر على منكبه
الأيمن - فيكون قد جاء بما اراد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من
نكسه وبما فعل من تحويل الأيمن على الأيسر اذا خف له رداءه ،
فان ثقل فعل ما فعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من تحويل ما على
منكبه الايمن على منكبه الايسر وما على منكبه الايسر على منكبه الايمن .
ثم قال : وان اقتصر رجل على تحويل رداءه ، ولم ينكسه
أجزأه ، وكذلك لو اقتصر على نكسه ولم يحوله إلا نكساً رجوت
ان يجزيه " (٤)

وقال الامام النووي (٥٣) : " ومتى جعل الطرف الاسفل الذى على شقه
الايسر على عاتقه الايمن والطرف الاسفل الذى على شقه الايمن على عاتقه
الايسر - حصل التحويل والنكس جميعاً " (٥)

(١) وجمعها : الخمائص ، وهى - كما قال الامام ابن الاثير : " ثوب خزر ، او

صوف معلم وكانت من لباس الناس قديماً (النهاية ٨١/٢)

(٢) رواه الامام ابو داود بسنده باب صلاة الاستسقاء ٢٧/٤

وقال الامام النووي : حديث الخمصة صحيح او حسن (المجموع ٧٦/٥)

(٣) تقدمت ترجمتهما

(٤) الأُم باب كيف تحويل الامام رداءه في الخطبة ٢٥١/١

(٥) المجموع باب صفة صلاة الاستسقاء ٨١/٥

والذى يظهر ان الذى استحبه الامام الشافعي كان الاولى ، لان
فيه فعل ما هم به رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من التنكيس .
قال الحافظ ابن حجر (١) : " ولا ريب ان الذى استحبه الشافعي
أحوط . (٢) "

٧ - التوسل في الاستسقاء :

ويستحب ان يتوسل في الاستسقاء بمن ظهر صلاحه - كما
سبق دليله في مبحث التوسل ، ومنه استسقاء عمر بالعباس .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) فتح الباري باب تحويل الرداء في الاستسقاء ١٥٢ / ٣

٣ - الاستخارة

ومن الدعوات المقرونة بالصلاة - الاستخارة ، ولها آداب أخرى في صلاتها زيادة من آداب الدعاء السابقة .

والاستخارة - كما قال الحافظ ابن حجر (١) : " هي استفعال من الخير أو من الخيرة (بكسر أوله وفتح ثانيه) (٢) ، بوزن : العنبية - اسم من قولك : خار الله له ، واستخار الله : طلب منه الخيرة . وخار الله له : أعطاه ما هو خير .

والمراد - طلب خير الأمرين لمن احتاج إلى أحدهما " (٣)

والذى يظهر من معنى الاستخارة - ان المراد بها أعم من ذلك فلا تختص بطلب خير الأمرين فقط وانما هي تعم في طلب خير الأمور التي يريد فعلها أو تركها ، وفي طلب خير الأمر نفسه مما يريد فعله أو تركه والمراد الأخير هذا هو الظاهر من حديث الاستخارة الآتى ذكره .

وطلب الخير المذكور ليس للدنيا فقط ولا للآخرة وحدها وانما

هو لحصول الجمع بين خبري الدنيا والآخرة معا - كما هو الظاهر من الحديث .

ولذلك فلا يستخار في فعل الواجب أو المستحب فان خيرهما معروف ،

وكذلك الحرام أو المكروه فلا يستخار في تركهما فان شرهما معلوم .

ومعنى ذلك ان الاستخارة منحصرة في الأمور المباحة - عظيمة

كانت أو صغيرة ، ولا يحتقر المرء أمرا لصغره ولا يهتم به فيترك

(١) تقدمت ترجمته

(٢) والخيرة : اسم من الاختيار

(٣) فتح الباری باب الدعاء عند الاستخارة ٤٣٨/١٣

الاستخارة فيه ، قرب أمر صغير يترتب عليه شيء خطير ، ومن ثم فعله ان يستخير ربه في كل أمر من أموره ولا سيما الأمور العظام منها .

وقد ورد عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنه) (١) ، قال :
 ((كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يعلمنا (وفي رواية أخرى للبخاري :
 يعلم أصحابه) الاستخارة — كما يعلمنا السورة من القرآن .
 يقول : اذا هم أحدكم بالأمر (وفي رواية الطبراني : اذا أراد أحدكم
 أمرا) — فليركع ركعتين من غير الفريضة .
 ثم ليقل : (اللهم اني استخيرك بعلمك (٢) واستقدرك بقدرتك (٢) ،
 وأسألك من فضلك العظيم ، فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم
 ولا أعلم — وأنت علام الغيوب :

(١) تقدمت ترجمته

(٢) والباء في (بعلمك) و (بقدرتك) —

١ / يحتمل ان تكون للسببية — كما قال الامام علي القاري : " اي بسبب
 علمك ، والمعنى : اطلب منك ان تشرح صدرى لخبر الامرين
 بسبب علمك بكيفيات الامور وجزئياتها وكتباتها ، اذ لا يحيط
 بخبر الامرين على الحقيقة الا من هو كذلك ، كما قال تعالى * عسى
 ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم *
 (مرقاة المفاتيح ١٨٥/٢)

٢ / ويحتمل ان تكون للتعليل — كما قال الحافظ ابن حجر : " اي —
 لا : اعلم وأقدر " (فتح الباري ٤٣٩/١٣) .

٣ و٤ / ويحتمل للاستعانة ، ويحتمل للاستعطف — كما قال الامام
 الطيبي : " اما للاستعانة ، اي : اطلب خبرك مستعينا بعلمك .
 فاني لا اعلم قيم خبرك ، وأطلب منك القدرة — فانه لا حول ولا قوة
 الا بك ، واما للاستعطف ، اي : بحق علمك الشامل وقدرتك الكاملة " (نقله الامام علي القاري في مرقاة المفاتيح ١٨٥/٢)

اللهم ان كنت تعلم (١) : ان هذا الامر - ثم تسميه بعينه (٢) -
(وزاد في رواية ابي داود : الذي يريد) خبر لي في ديني ومعاشي وعاقبة
أمرى ، او قال (٣) : في عاجل أمرى وأجله - فاقدره لي (٤) وبسرره
لي ، ثم بارك لي فيه .

وان كنت تعلم : ان هذا الامر - شر لي في ديني ومعاشي
وعاقبة أمرى ، او قال : في عاجل أمرى وأجله - فاصرفه عني واصرفني
عنه (٥) واقدر لي الخير حيث كان ، ثم ارضني (وفي رواية للبخاري :
رضني) (٦) به (وفي رواية ابي يعلى : لا حول ولا قوة الا بالله)
(وزاد في رواية للبخاري : قال : وبسمي حاجته) (٧) (وزاد في

(١) صفة الشك هنا ليس في اصل العلم ، وانما تعلقه بالخبر
او الشر .

(٢) ظاهر السياق : ان ينطق به ، ويحتمل ان يكتفى باستحضاره في
القلب عند الدعاء .

(٣) ((أو)) هذا شك من الراوي ، أو هو للتخيير

(٤) اي : اجعله مقدورا لي

(٥) اي : حتى لا يبقى قلبي بعد صرف الامر عنه متعلقا به

(٦) أرضيت ، ورضيت (بالتشديد) بمعنى واحد ، اي : اجعلني

راضيا بخبرك المقدور - لأنه ربما قد رله ما هو خير له فراه

شرا فلم يرض .

(٧) وهذه الزيادة تكون بدلا من قوله ((فتسميه بعينه)) في

وسط الحديث .

رواية الطبراني : يقول : ثم يمزج ((١)

١ - الحوض على الاستخارة :

وهذا الحديث الشريف يدل على أشد الاهتمام وأبلغ الاعتناء
من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بالاستخارة . كما يفيد ذلك من التعبير
بالأمر ومن التشبيه بين تعليمه (صلى الله عليه وسلم) الاستخارة
وبين تعليمه السورة من القرآن ، وهذا - في شدة أهميتهما واستمرار
الحاجة إليهما في اسعاد حياة الانسان .

(١) رواه الامام البخارى بسنده باب ما جاء في التطوع مشئى مشئى ٢٩٠/٣

وطبق الدعاء عند الاستخارة ٤٣٨/١٣

وباب قوله تعالى : قل هو القادر ١٤٦/١٧

ورواه الامام الترمذى بسنده وقال : حديث جابر حديث حسن صحيح غريب

باب ما جاء في صلاة الاستخارة ٥٩١/٢

ورواه الامام ابوداود بسنده ، باب الاستخارة ٣٩٦/٤

ورواه الامام النسائى بسنده كيف الاستخارة ٨٠/٦

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب ما جاء في صلاة الاستخارة ٤٤٠/١

وأورده الامام الحينى ، وعزاه الى الطبراني في الكبير عن ابن مسعود

(رضى الله عنه) وقال في اخره : ورواه الطبراني ايضا من طريق

اخرى . وعزاه الى أبى يعلى الموصلى عن ابى سعيد الخدرى (رضى

الله عنه) ثم قال : اسناده صحيح ، ورواه ابن حبان ايضا

في صحيحه من هذا الوجه (انظر عمدة القارى ٢٢٢/٧) .

ورد في ذلك عن سعد بن أبي وقاص^(١) (رضي الله عنه) قال :
قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((من سعادة ابن آدم استخارته
الى الله ، ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله))^(٢)

٢ - صلاة الاستخارة ودعاؤها :

و مع هذا الاهتمام الشديد والاعتناء البالغ من رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) بالاستخارة فان العلماء قد اتفقوا على عدم وجوب صلاة
ركعتي الاستخارة - آخذين من صريح قوله (صلى الله عليه وسلم) :
((. . . ركعتين من غير الفريضة)) . ومعنى ذلك ان صلاة ركعتي
الاستخارة سنة مؤكدة لا واجب .

واتفقوا على ان دعاء الاستخارة هو نفس الدعاء الوارد في الحديث
الشريف - آخذين من قول جابر (رضي الله عنه) : ((يعلمنا الاستخارة
كما يعلمنا السورة من القرآن)) .

واتفقوا على ان يؤخر الدعاء الى ما بعد الفراغ من الصلاة
آخذين من ظاهر عبارة : ((فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل (. . .)))
قالوا : " تستحب الاستخارة بالصلاة والدعاء المذكور وتكون
الصلاة ركعتين من النافلة " ^(٣)

٣ - القراءة في صلاة الاستخارة :

لم يرد في حديث الاستخارة تعيين ما يقرأ في ركعتي الاستخارة
ولذلك فقد اقتنع العلماء في ذلك اقتراحات .

(١) تقدمت ترجمته

(٢) رواه الامام الحاكم بسنده وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

وأقره الامام الذهبي وقال : صحيح باب من سعادة ابن آدم الخ ١ / ١٨٥

(٣) نقله الامام النووي في الاذكار باب دعاء الاستخارة ٣ / ٣٥٤ (ص ١١)

- قال الامام الغزالي (١) : " يقرأ في الأولى - فاتحة الكتاب ،
 ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ (٢) ، وفي الثانية الفاتحة و ﴿ قل هو الله احد ﴾ (٣) (٤)
 ومثل ذلك قال (٥) الامام النووي (١) .
- وقال الحافظ العراقي (١) : " لم أجد في شيء من طرق الحديث
 تعبين ما يقرأ في ركعتي الاستخارة ، لكن ما ذكره النووي مناسب لانهم
 سورتا الاخلاص فناسب الاتيان بهما في صلاة المراد منها اخلاص الرغبة
 وصدق التفويض واظهار المعجز " (٦)
- ولحل اختبار الامامين الجليلين الغزالي والنووي بهاتين السورتين
 الكريمتين (الكافرون) و (الاخلاص) في صلاة الاستخارة لورود قراءتهما
 في مواضع كثيرة من صلاة النفل فيلحق ما هنا بهما .
- وقال الحافظ العراقي : ولو قرأ ما وقع فيه ذكر الخبرة كآية القصص (٧)
 وآية الاحزاب (٨) - لكان حسنا " (٦)

-
- (١) تقدمت تراجمهم
 (٢) اي سورة الكافرون
 (٣) اي سورة الاخلاص
 (٤) احياء علوم الدين ، صلاة الاستخارة ٤٦٧/٣
 (٥) انظر الاذكار ٣٥٤/٣
 (٦) نقله الشيخ محمد بن عبد الله الصديقي في الفتوحات الربانية ، باب دعاء
 الاستخارة ٣٥٤/٣
 (٧) آية القصص هي قوله تعالى ﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم
 الخيرة ، سبحانه الله وتعالى عما يشركون . وربك يعلم ما تكن صدورهم
 وما يعلنون . وهو الله لا اله الا هو الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم
 واليه ترجعون ﴾ (القصص / ٦٨ - ٧٠)
 (٨) آية الاحزاب هي قوله تعالى ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله
 ورسوله أمرا . ان يكون لهم الخيرة من امرهم . ومن يعص الله
 ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا ﴾ (الاحزاب / ٣٦)

وقال الحافظ ابن حجر (١) : " والأكمل ان يقرأ في كل منهما
السورة والآية الأولى والأخرى في الثانية " (٢)

٤ — ما يفعله المستخير بعد الاستخارة :

اختلف العلماء فيما يفعل المستخير بعد الاستخارة :

فقال الامام النووي (١) : " واذا استخار — مضى بعدها لما ينشرح
له صدره " (٣)

وبستدل له بما روى عن أنس بن مالك (١) (رضي الله عنه)
قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((يا أنس ، اذا هممت بأمر
فاستخر ربك فيه — سبع مرات ، ثم انظر الى الذي يسبق الى قلبك
فان الخير فيه)) (٤)

وعقب عليه الحافظ ابن حجر (١) وقال : " وهذا لو ثبت لكان
هو المعتقد ، لكن سنده واه جدا ، والمعتمد — انه لا يفعل ما ينشرح
به صدره عما كان له فيه هوى قوى قبل الاستخارة ، والى ذلك —
الاشارة بقوله في آخر حديث أبي سعيد ((ولا حول ولا قوة
الا بالله)) " (٥)

(١) تقدمت تراجمهم

(٢) فتح الباري باب الدعاء عند الاستخارة ٤٤٠ / ١٣

(٣) الأذكار باب دعاء الاستخارة ص ١١١

(٤) رواه الامام ابن السني بسنده في عمل اليوم والليلة باب كم مرة يستخير
الله عز وجل ص ٢٢٣

وضعه الامام النووي وقال : اسنده غريب فيه من لا اعرفهم (الأذكار
ص ١١١)

(٥) فتح الباري باب الدعاء عند الاستخارة ٤٤٢ / ١٣

ولذلك قال الامام ابن جماعة (١) : " فنبغى ان يكون المستخير

قد جاهد نفسه حتى لم يبق لها ميل الى فعل ذلك الشيء ولا الى تركه - ليستخير الله تعالى وهو مسلم له ذلك - فان تسلم القباد مع ميل أحد الجانبين جنابة في الصدق ، وأن يكون دائم المراقبة لربه سبحانه من أول صلاة الاستخارة الى آخر الدعاء ، فان من التفات عن ملك بناجيه حقيق بطرده ومقتله وأن يقدم على ما اشرح صدره له ، فان توقف - ضعف وثوق منه بخبرة الله تعالى " (٢)

والكن الامام العزبن عبد السلام (٣) قال : " بفعل ما اتفق " (٤)

" فلا تتقيد ببعد الاستخارة ، بل مهما فعله فالخير فيه " . (٥)

ويستدل له بما ورد في اول الحديث : ((اذا هم احدكم بالامر

(وفي رواية : اذا اراد احدكم أمرا) - فليركع ٠٠٠ ثم ليقول ٠٠٠٠٠٠

وزاد في آخر الحديث من رواية الطبراني : ثم يحزم))

والذى يظهر من الحديث الشريف ان المستخير بفعل ما هم أو ما

أراد - دون توقف على رؤى یا منام أو على انشراح الصدر ، وخاصة اذا كان

في انشراح الصدر هوى قوى قبل الاستخارة ، وأما اذا انضاف الى همه او

ارادته - بعد مجاهدة نفسه حتى لم يبق لها ميل الى فعل ذلك الشيء

ولا الى تركه - ما ينشرح له صدره فنحزم ما بفعل ، فانه مهما فعله فان الخير

- بعد الاستخارة - فيه .

(١) هو الامام بدر الدين ابو عبد الله محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة الكناني

الشافعي ولد في حماة سنة ٦٣٩ هـ وولى الحكم والخطابة بالقدس ثم القضاء

بالشام - ثم بمصر الى أن شاخ وكان من العلماء بالحديث وسائر علوم الدين

ومن خبراء القضاة وله مؤلفات وتوفي بمصر سنة ٧٣٣ هـ .

(٢) نقله الشيخ محمد بن علان الصديقي في الفتوحات الربانية باب دعاء الاستخارة

٣٥٦/٣

(٣) تقدمت ترجمته

(٤) نقله الحافظ ابن حجر في فتح الباري باب الدعاء عند الاستخارة ٤٤٢/١٣

(٥) نقله الشيخ محمد بن علان الصديقي في الفتوحات الربانية ٣٥٧/٣

٣ - صلاة الحاجة

ومن الدعوات المقرونة بالصلاة - صلاة الحاجة .

وقد ورد في ذلك عن أبي الدرداء (١) (رضي الله عنه) قال :

سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول ((من توضأ فأصبح الوضوء
(وفي رواية لأحمد : فأحسن وضوءه) ثم صلى ركعتين يتخير فيهما (وفي
رواية لأحمد : يحسن فيهما الذكر والخشوع) - أعطاه الله ما سأل ممجلاً
أومؤخراً)) (٢)

وورد عن عثمان بن حنيف (١) : ((ان رجلاً ضرير البصر أتى

النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال : ادع الله ان يعافيني .

قال : ان شئت دعوت وان شئت أخرت ذلك - فهو خير (وفي

رواية للترمذي : وان شئت صبرت فهو خير لك)

فقال : ادعه

فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه فيصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء :

" اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، يا محمد -

اني توجّهت بك الى ربي في حاجتي هذه - لتقضي لي ، اللهم فشقه

في ، وشقني فيه "

(١) تقدمت ترجمتهما

(٢) رواه الامام احمد في مسنده من حديث أبي الدرداء (رضي الله عنه)

٤٤٢/٦ - ٤٤٣ - ٤٥٠/٦

وأورده الامام الهيثمي وعزاه الى احمد والطبراني في الكبير ، وقال :

واسناده حسن ، باب صلاة الحاجة ٢٧٩/٢

وقال الامام جلال الدين السيوطي : وجاء عن أبي الدرداء بسند حسن -

أخرجه احمد (الآلي المصنوعة ٤٧/٢)

وقال الامام الشوكاني : أخرجه احمد باسناد صحيح من حديث أبي الدرداء

(الفوائد المجموعة ص ٤٠)

قال : ففعل الرجل فبراً (((١)

وهذه الصلاة هي التي تسمى بصلاة الحاجة .

وروى عن عبد الله بن أبي أوفى الأسلمي (٢) قال : ((خرج

علينا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (وزاد في رواية الحاكم : يوماً فقعد)

فقال : " من كانت له حاجة الى الله او الى احد من بني آدم (وفي

رواية ابن ماجه بلفظ : من خلقه) فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل

ركعتين ، ثم ليثن على الله وليصل على النبي (صلى الله عليه وسلم) ثم

ليقل :

" لا اله الا الله الحكيم الكريم . سبحان الله رب العرش العظيم الحمد

لله رب العالمين :

أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك (وزاد في رواية الحاكم :

والعصمة من كل ذنب) ، والغنيمة من كل بر ، والسلامة من كل اثم ،

لا تدع لي ذنباً او غفرتة ولا هما الا فرجته ، ولا حاجة هي لك رضى

الا قضيتها (وزاد في رواية ابن ماجه : لى) يا أرحم الراحمين "

(وزاد في رواية ابن ماجه : ثم يسأل الله من امر الدنيا والآخرة

ما شاء - فانه يقدر) (((٣)

(١) تقدم تخريجه : رواه الترمذى وقال : حسن صحيح غريب ورواه ابن ماجه وقال :

صححه ابو اسحاق ورواه احمد وصححه الحاكم واقره الذهبي .

(٢) تقدمت ترجمته

(٣) رواه الامام الترمذى بسنده وقال : هذا حديث غريب - في اسناده مقال ،

باب ما جاء في صلاة الحاجة ٥٨٩/٢

ورواه الامام ابن ماجه بسنده باب ما جاء في صلاة الحاجة ٤٤١/١

ورواه الحاكم بسنده وقال : فائد ابو الورقاء مستقيم الحديث وجعلت

حديثه هذا شاهداً لما تقدم .

وخالفه الامام الذهبي وقال : بل متروك باب صلاة الحاجة ٣٢٠/١

• ورويت في صلاة الحاجة احاديث وذكرت كیفیاتها المختلفة من عدد الركعات وصيغ الدعوات ولكن جميع طرقها لا تخلو عن ضعف الاحديث ابي الدرداء وحديث عثمان بن حنيف المذكورين •

قال الامام الشوكاني (١) : " ولصلاة الحاجة الفاظا وصفات كلها ضعيفة الاحديث ابي الدرداء وحديث ابن ابي اوفى المذكورين " (٢) والذي يظهر ان حديث ابن ابي اوفى أيضا ضعيف الاسناد ، بل الذي ثبت هو حديث عثمان بن حنيف - كما ذكرت •

وعلى كل حال فان الثابت لصلاة الحاجة ركعتان فقط ولم يرد تعيين ما يقرأ فيهما ، ولذلك فللداعي المصلي صلاة الحاجة ان يقرأ - بعد الفاتحة - / اية سورة القرآن الكريم وأية من آياته الكريمة •

وينبغي ألا يغفل عن اسباغ الوضوء في هذه الصلاة وعن اتمام ركعتيها ، وهذا لإتتمام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بذكرهما •

(١) تقدمت ترجمته

(٢) الفوائد المجموعة النوع الرابع : صلاة الحاجة ص ٤١

الخلاصة

في بيان :-

أهم النتائج التي توصل إليها البحث.

الختام

من النتائج التي توصلت اليها في هذا البحث - ما يلي :-

١ - ان كلمة " الدعاء " مصدر طبيعي من مصادر : " دعا ، بدعو - دعوا ، ودعوة ، ودعاء ، ودعوى " ، وهذه الكلمة ومشتقاتها تحمل في مدلولاتها العربية معاني مختلفة - وكلها ترجع الى أصل واحد ، وهو : " أن تميل الشيء اليك بصوت وكلام يكون منك " ، وتحمل في استعمالاتها القرآنية معاني متعددة لفويزة واصطلاحية .

٢ - وان من معاني " الدعاء " ومشتقاته المستعملة في القرآن الكريم استعمالا عربيا : طلب الاحضار ، والنداء وطلب الاقبال ، والاستفهام والسؤال ، والاستعانة على المارضة ، والنداء الى الطعام ، والنسب ، والقول ، والتسني ، والطلب ، والاستعجال ونداء الهلاك .

٣ - وان من معاني " الدعاء " ومشتقاته المستعملة في القرآن الكريم كمصطلح شرعي : حث الناس على الخير والهدى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر - ليفوزوا بسعادة الدنيا والآخرة ، وفي هذا العصر تستعمل كلمة " الدعوة " اصطلاحا لهذا المعنى ، كما تستعمل كلمة " الدعاء " اصطلاحا للمعنى المراد في هذا البحث .

٤ - وان معنى " الدعاء " اصطلاحا هو : نداء الداعي لطلب شيء من المدعو الذي يعتقد به الداعي أن له سلطانا غيبيا وراء الأسباب المادية أوله قدرة الهبة فوق الطاقة البشرية ، سواء أكان يعتقد أن المدعو يستطيع ان يستجيب بقدرته الذاتية ،

أم بتأثيره وشفاعته ووساطته عند ذي القدرة الذاتية . وهذا هو
المعنى المراد في هذا البحث .

٥ - وان الدعاء الاصطلاحي هو الدعاء العبادي لا الدعاء العادي
او هو الدعاء الشرعي لا الدعاء اللغوي ، وهذا هو ما سماه بعض
العلماء بدعاء المسألة ، وأما ما ذكر من أن الدعاء نوعان : دعاء المسألة
ودعاء العبادة - وما ذكر بينهما من التلازم وتضمن أحدهما الآخر ،
فذلك باعتبار كون العبادة متضمنة معنى الطلب باستدعاء رضوان الله واستدفاع
سخطه ، فتدخل في معنى الدعاء بهذا الاعتبار .

٦ - وان من الالفاظ التي تطلق في القرآن الكريم ويريد
منها معنى الدعاء الاصطلاحي : النداء ، والصلاة ، والجوار ،
والابتihal ، والتضرع .

٧ - وان الدعاء مشروع ، وانه مستحب ومندوب اليه في
كل وقت من الأوقات وفي كل حالة من الحالات ، وان دعاء الله
وحده لا شريك له واجب في كل دعوة من الدعوات .

٨ - وان الدعاء هو العبادة ، وهذا ليس معناه : ان اعظم
انواع العبادة - الدعاء ، او من أعظم أنواعها - الدعاء ، وانه هو العبادة
اللغوية ، وانما معناه : ان الدعاء الاصطلاحي عبادة من العبادات
الشرعية لا غير العبادة . ولذلك فانه ليس شيء أكرم على الله
من الدعاء ، فيكون ذلك الشيء من الأشياء اما مساويا للدعاء كالعبادات
الأخرى من الصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد ونحوها ، واما
دونه كالعبادات من كسب الرزق ليتنعم وغسل الجسم ليتبرد .

٩ - وان الدعاء من الأسباب ، والأسباب من القدر ، فالدعاء
- اذن - من القدر ، ولهذا - فعلينا ان نمنع الحصر في المقدمات فقط :

(ان المدعوبه - ان كان قد قدر لم يكن بد من وقوعه ، دعا به العبد
اولم يدع • وان كالم يكن قد قدر لم يقع سواء دعا به العبد اولم يدع •)
بئ علينا ان نقول بالمقدمة الثالثة ، وهي : (ان المدعوبه ان كان
قد قدر بسبب لم يكن بد من وقوعه به ، ولم يقع بدونه •)

١٠ - وان سبب الدعاء كالأسباب الأخرى ، وله تأثير
سببي الذي قدره الله به ، وليس معنى ذلك انه سبب مستقل بذاته
ولا مجرد الاقتران العادي الذي نصبه الله علامة مجردة على قضاء
الحاجة وان المؤثر الحقيقي هو الله وحده لا شريك له •

١١ - ان شأن الدعاء لعظم وفضله لكثير ، لأنه - قبل
كل شيء - هو العبادة ، والعبادة هي التي لأجلها خلق الله
الجن والانس وللدعوة اليها بعث الرسل (عليهم الصلاة والسلام) • وهذا
الفضل ليس بحد فاضل ، ولولم يكن للدعاء فضل الا هذا لكفى ، ولكن
له فضائل اخرى كثيرة من حيث انه من أكرم الأشياء على الله ، وانه
وسيلة من الوسائل لنيل محبة الله ومراضاته ، وانه يرد القدر وينفع مما
نزل ومما لم ينزل ، وانه منجاة من الهلاك وانه مفتاح ابواب الاجابة
والرحمة والجنة وانه سلاح المؤمن وعباد الدين ونور السموات
والأرض •

١٢ - ان العلاقة بين الدعاء والعبادة هي علاقة وطيدة
أكيدة بحيث لا يفصل واحد منهما عن الآخر : فالدعاء عبادة من
العبادات • والمبادات - سوى الدعاء - لا تخلو عن الدعوات
والدعاء سبب للعبادة والعبادة سبب للدعاء وهذه العلاقة منبهة
على علاقة العموم والخصوص ، وعلاقة السببية والمسببة ، والعلاقة
ان المبادات - سوى الدعاء كالصلاة وغيرها - قد اودع الشارع
الدعوات فيها •

١٣ - ان الدعاء افضل من السكوت مطلقا ، لأن الدعاء غير مناقض للرضا بالتدبر : فالدعاء قبل ان يقع والرضا بالقدر بعد ان يقع ، وفوق ذلك لأن الدعاء عبادة من العبادات ، والاتباع بالمعبادة افضل من تركها ، والدعاء مع الرضا افضل من السكوت .

١٤ - ان الدعاء له اعتباران : اعتبار من حيث هو العبادة ، واعتبار من حيث هو المسألة ، فاجابة الدعاء من حيث هو العبادة تكون بمعنى الاثابة عليه ، واجابته من حيث هو المسألة - وان تم في اطاره تكون متنوعة ، فهي اما بتعجيلها في الدنيا واما بادخالها الى الآخرة .

١٥ - وان الاجابة التي كانت بتعجيلها في الدنيا :- فهي - اما بتحصيل عين المطلوب في الوقت المطلوب ، وهذا هو المتبادر في أذهان اكثر الناس

- واما بتحصيل غير المطلوب في الوقت المطلوب : كدفع شر بدله او اعطاء خير آخر خير من مطلوبه

- واما بتحصيل عين المطلوب في الوقت الغير المطلوب - لحكمة تقتضى تأخيرها :

كان يعلم سبحانه وتعالى ان المطلوب شر عليه في حينه وخير له بعد حين من الدهر ، او انه خير له في حاضره ولكنه اكثر خيرا وأعظم تحقيقا لمصلحته في مستقبله .

- واما بتحصيل غير المطلوب في الوقت الغير المطلوب ، لحكمة تقتضى ذلك : كأن يعلم سبحانه وتعالى ان المطلوب شر عليه مطلقا ، والشئ الآخر خير له بعد حين من الدهر .

١٦ - وان الاجابة التي تكون بادخارها الى الآخرة :- في

- اما بتكفير الذنوب بقدر ما دعا

- واما باعطاء الثواب الذي كان الداعي أحوج اليه في الآخرة أكثر من احتياجه الى مطلوبه في الدنيا .

١٧ - ان تنوع الاجابة كان لحكم جليلة بالفئة ، وذلك لأن

الانسان - في الحقيقة - جاهل بما ينفعه وما يضره . فقد يدعو ويطلب تحقيق مصلحة يراها هو من وجهة نظره خيرا له كل الخير ، ولكنها في الواقع - شر عليه ، ولهذا - فان الله اللطيف بعباده الواسع الرحمة لهم - كان يتدخل - بارادته وشيئته - في اجابة دعائهم : ولا يعطيهم مطالبهم كلما سألوها ، بل يعطيهم ما هو يصلح او يصلح لهم ، وهذا حسب علمه تعالى ، والله هو السميع العليم .

١٨ - وان من أرجى الأمور لاجابة الدعاء : حالة

السجود ، وحالة الاضطراب ، وحالة الغيب ، والحالة المظلومية وحالة السفر ، والحالة الوالدية (هذه من أرجى الحالات للاجابة) وما بين الأذان والاقامة ، ودبر الصلوات المكتوبة ، وساعة من ساعات الليل ، وساعة في يوم الجمعة (هذه من أرجى الأوقات للاجابة) . والعمل الصالح ، ودعاء الرجل الصالح (وهذان من أرجى الوسائل للاجابة) .

١٩ - وان للداعي دبر الصلوات المكتوبة أن يراعي الأكداب

الآتية :-

١ - التعمود على الهيئة قبل السلام بقدر قراءة : " اللهم أنت السلام ومنك

السلام . تباركت يا ذا الجلال والإكرام "

٢ - ثم الانصراف عن اليمين أو اليسار أو اقبال المؤمنين بالوجه

٣ - ثم تقديم الأذكار المشروعة دبر الصلوات .

٤ - ثم استقبال القبلة عند ارادة الدعاء .

٢٠ - وان ساعة الاجابة من ساعات الليل هي من بعد
مضى الثلث الأول من الليل الى طلوع الفجر ، وان النصف الآخر
أرجى من الثلثين ، وان الثلث الآخر أرجى من النصف ، وان أرجاها
كلها هي ساعة السحر التي قبل الفجر .

٢١ - وان أصح ما ورد في ساعة الاجابة في يوم الجمعة
ما بين أن يجلس الامام على المنبر الى أن تقضى الصلاة ، وان
أرجح الأقوال وأكثر الأحاديث فيها : ما بعد العصر الى أن تغرب
الشمس .

٢٢ - وان من شروط الدعاء : الاخلاص ، وان يكون
الداعي من عباد الله ، وألا يكون الدعاء في أغراض شريفة ، وألا يتعجل
الاجابة ، وألا يلبس الحرام .

٢٣ - وان من آداب الدعاء : التضرع ، والخوف ، والطمع
(وهذه من الآداب القلبية) . ورفع اليدين واستقبال القبلة ، والخفية ،
(هذه من الآداب من حيث كفيته) ، وحسن الاستفتاح والدعاء بالأسماء
الحسنى ، واختيار الجوامع من الدعاء ، والعزم في الدعاء . وختم
الدعاء بالتأمين (هذه من الآداب من حيث الفاظه وصفه)

٢٤ - وان رفع اليدين في الدعاء له ثلاثة أحوال :

- ١ - فاذا كان في الصلاة فلا يسن فيها الرفع الا في القنوت .
 - ٢ - واذا كان في خطبة الجمعة فلا يسن فيها الرفع الا للاستسقاء .
 - ٣ - واذا كان خارج الصلاة وفي غير الخطبة فيسن فيه الرفع .
- الا ما ورد من الدعوات المأثورة المختلفة كدعوات المشي

الى المسجد ودخوله وخروجه ونحوها •

٢٥ - وان من الدعوات المقرونة بالصلاة : الاستسقاء ،

والاستخارة ، وصلاة الحاجة •

والله ندعو حسن الخاتمة

سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد ان لا اله الا أنت ، استغفرك

وأتوب اليك • صلى الله على محمد وعلى آله وصحبه أجمعين •

سبحان ربك رب المزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين

والحمد لله رب العالمين •

فهارس الكتب

○ فهرس الأعلام .

○ فهرس المراجع .

○ فهرس الموضوعات .

١ - فهرس الأعلام
رقم الصفحة

رقم الصفحة

١ - ابن

ابن ابي اوفى	٧٠
ابن ابي رافع	٦٢
ابن الاثير	١٦٤
ابن اباديس	٢٦
ابن تيمية	٢٨
ابن جرير الطبري	١٦٥
ابن الجزري	١٨١
ابن جماعة	٢٨٩
ابن حبان	١٥٤
ابن حجر الحافظ	٣١
ابن حزم	٢١٣
ابن دقيق العيد	٦٨
ابن زيد الانصاري	٢١٠
ابن عباس	٤٩
ابن عبد البر	١٦١
ابن عراق الكنانى	٨٦
ابن العربي المالكي	٢٤٠
ابن عمر	٥١
ابن فارس	١٣
ابن قدامة	٢٧٤
ابن القيم	٢١
ابن كثير	١٠٣
ابن ماجه	٧١
ابن المبارك	٢٠٥
ابن مسعود	٤٥

٢ - ابو

ابو امامة الباهلي	١٤١
ابو بردة الاشعري	١٥٨
ابو بكر الصديق	٥٨
ابو حميد الساعدي	٢٢٧
ابو حنيفة	٢٦٨
ابو خزامة	٩١
ابو داود	٦٣
ابو الدرداء	١٣١
ابو ذر الغفاري	٣
ابو رافع الصائغ	٢٠٠
ابو زهير النعمري	٢٦٣
ابو السعود	١٦٦
ابو سعيد الخدري	٨٦
ابو الطيب	٢٠١
ابو عامر الاشعري	١٨٩
ابو الفضل العراقي	٢٣١
ابو القاسم القشيري	٨١
ابو مسعود الانصاري	٢٢٨
ابو مصبح المقراني	٢٦٢
ابو موسى الاشعري	١٥٧
ابو هريرة	٣١

٣ - الهمزة

أبي اللحم	١٩٥
أبي بن كعب	٨٥
احمد بن حنبل	٧٣
الأزهري	١٨

رقم الصفحة	رقم الصفحة	
٨٧	١٤ - الشين	عطية العوفي
٦٠	الشافعي	على بن ابي طالب
٢٦	الشوكانى	على القارى
١٧٢	شريك بن عبدالله بن ابي نمر ١٧٤	عثمان بن حنيف
١٩٧		عمارة بن رويبة
٥٨	١٥ - الصاد	عمر بن الخطاب
١٣٩	صفوان بن عبدالله	عمرو بن العاص
١٩٥	الصنعانى	عمير مولى ابي اللحم
٢٦٩		العينى
	١٦ - الطاء	
	طارق بن اشيم الاشجعى ٢٥٣	١٨ - الغين
٨٤	طاوس	الفزالى
	٧٧	
	الطبرى	١٩ - الفاء
	١٦٥	
	الطيبى	٣٩
٦٨		الفاكهانى
٢٤	١٧ - العين	الفخر الرازى
٢٢٣		فضالة بن عبيد
١٥	عائشة	الفيومى
	٤٧	
	عبادة بن الصامت	
	٨٩	
	عباس بن عبد المطلب	٢٠ - القاف
	١٧٧	
	عبد الرحمن بن ابي ليلى	
	٢٢٥	
١٥٣	عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ٢٩	القاضى عياض
١٦١	عبد الرحمن بن يعمر الدلى ٣٨	القرطبي
	عبد الله بن الزبير	
	١٩٩	
	عبد الله بن سلام	٢١ - الكاف
	١٥٧	
	عبد الله بن قيس	
	١٩٠	
١٥٩	العراقى ابو الفضل	كعب الاحبار
٢٢٥	العز بن عبد السلام	كعب بن عجرة
	٢٣١	
	١٨٢	

رقم الصفحة

رقم الصفحة

٢٤ - الياء

٢٠٤	يزيد بن سعيد
٩١	يعمر السعدى

٢٢ - الميم

٥٧	مالك بن أنس
٢٠١	مالك بن يسار
٨٧	محمد بن الحسن الهمداني
٢٧	محمد رشيد رضا
٣	محمد عبد الوهاب
٨٣	مرتضى الزبيدي
٦٣	مسلم بن الحجاج
١٤٢	معاذ بن جبل

٢٣ - النون

١٧	النسفي
١	النعمان بن بشير
٣٥	النووي

٢ - فهرس المراجع

- ١- القرآن الكريم و تفاسيره وعلومه ::
الكتاب
١- القرآن الكريم
٢- الاتقان في علوم القرآن
٣- اصلاح الوجوه والنظائر
٤- ارشاد العقل السليم
المعروف بتفسير ابي السعود
٥- البرهان في علوم القرآن
٦- تفسير ابن باديس
٧- تفسير الجلالين
٨- تفسير القرآن العظيم
المعروف بتفسير ابن كثير
٩- التفسير القيم
١٠- التفسير والمفسرون
١١- جامع البيان
المعروف بتفسير الطبري
١٢- الجامع لاحكام القرآن
المعروف بتفسير القرطبي
١٣- الدر المنثور في
التفسير بالمأثور
- المؤلف
تقزيل رب العالمين
السيوطي
الحسين الداغاني دار العلم للملايين
ابو السعود
الزركشي
ابن باديس
المحلى / السيوطي دار المعرفة - بيروت
ابن كثير
ابن القيم
محمد حسين الذهبي دار الكتب الحديثة القاهرة
الطبري
القرطبي
السيوطي
- الطبع
الهيئة المصرية العامة للكتاب
الطبعة الاولى / ١٩٧٠ م
مطبعة السعادة
١٣٩١ هـ
دار احياء الكتب العربية
الطبعة الاولى / ١٣٧٦ هـ
دار الفكر بيروت، الطبعة الثانية
دار المعرفة بيروت
١٣٨٨ هـ
لجنة التراث العربي بيروت
١٣٨١ هـ
مطبعة مصطفى البابي الحلبي
اولاده - مصر، الطبعة الثانية
١٣٧٣ هـ
مطابع دار الشعب القاهرة
المطبعة الميمنية - مصر

- ١٤ - روح المعاني الألوسى ادارة الطباعة الضيرية
المعروف بتفسير الألوسى بيروت
- ١٥ - فتح القدير الشوكانى مطبعة مصطفى البابى الحلبي
واولاده - مصر، الطبعة الثانية
١٣٨٣هـ /
- ١٦ - الكشف الزمخشري مطبعة مصطفى البابى الحلبي
واولاده - مصر
- ١٧ - لباب التأويل الخازن دار الفكر بيروت
- المعروف بتفسير الخازن
- ١٨ - مدارك التنزيل النسفى مطبعة عيسى البابى الحلبي
وشركاه - مصر
- ١٩ - معالم التنزيل البغوى دار الفكر - بيروت
- المعروف بتفسير البغوى
- ٢٠ - مفاتيح الغيب الفخر الرازى المطبعة البهية المصرية
مصر الطبعة الثانية
- المعروف بتفسير الرازى
- ٢١ - المفردات في غريب القرآن الراغب الاصفهاني المطبعة الفنية الحديثة
الزيتون ١٩٧٠م
- ٢٢ - مناهل العرفان الزركشى دار احياء الكتب العربية
الطبعة الاولى ١٣٧٦ هـ
- في علوم القرآن

٢ - الخديث الشريف وشروحه وعلومه :

- ٢٣ - الاحسان في تقريب صحيح الامير علاء الدين مطبعة المجد بعابدين
ابن هبان الفارسي الطبعة الاولى / ١٣٩٠ هـ
- ٢٤ - احكام الاحكام ابن دقيق العيد المكتبة السلفية - المدينة المنورة
(مع العدد)

- ٢٥ - الادب المفرد البخارى مطابع الارشاد الحديثة
(مع الفضل) - حمص ١٣٨٨ هـ
- ٢٦ - ارشاد السارى القسطلاني المطبعة الكبرى الاميرية
شرح صحيح البخارى الطبعة السادسة / ١٣٠٤ هـ
- ٢٧ - بلوغ المرام - من ادلة ابن حجر المكتبة التجارية الكبرى -
الاحكام (مع سبل السلام) مصر، الطبعة الرابعة
- ٢٨ - تحفة الاحوذى - في المباركورى مطبعة المدني - القاهرة
شرح جامع الترمذى الطبعة الثانية / ١٣٨٣ هـ
- ٢٩ - تدريب الراوى - في شرح السيوطى دار الكتب الحديثة - القاهرة
تقريب النووى الطبعة الثانية / ١٣٨٥ هـ
- ٣٠ - الترغيب والترهيب المنذرى دار الفكر - بيروت
الطبعة الثانية / ١٣٩٣ هـ
- ٣١ - تقريب الاسانيد وترتيب ابو الفضل العراقى دار المعارف - سورية
المسانيد (مع طرح التثريب)
- ٣٢ - التقريب والتيسير - لمعرفة النووى دار الكتب الحديثة - القاهرة
سنن البشير النذير (مع التدريب) الطبعة الثانية / ١٣٨٥ هـ
- ٣٣ - التقييد والايضاح في شرح العراقى مطبعة العاصمة القاهرة
مقدمة ابن الصلاح الطبعة الاولى / ١٣٨٩ هـ
- ٣٤ - التلخيص (مع مستدرک الذهبى شركة علاء الدين - بيروت
الحاكم)
- ٣٥ - تنزيه الشريعة المرفوعة - ابن عراق الكفاني مطبعة عاطف
عن الاخبار الشنيعة الموضوعة الطبعة الاولى / ١٣٧٥ هـ
- ٣٦ - جامع الترمذى الترمذى مطبعة المدني - القاهرة
(مع تحفة الاحوذى) الطبعة الثانية / ١٣٨٣ هـ

- ٣٧ - الجامع الصغير - في السيوطي دار المعرفة - بيروت
احاديث البشير النذير الطبعة الثانية / ١٣٩١ هـ
- ٣٨ - حاشية السندی السندی المطبعة المصرية بالازهر
(على سنن النسائي) الطبعة الاولى / ١٣٤٨ هـ
- ٣٩ - دليل الفالحين - في ابن علاش الصديقي مطبعة مصطفى البابي الحلبي
شرح رياض الصالحين واولاده - القاهرة، الطبعة
الاخيرة ١٣٩١ هـ
- ٤٠ - رياض الصالحين النور مطبعة مصطفى البابي الحلبي
واولاده - القاهرة، الطبعة
الاخيرة / ١٣٩١ هـ
- ٤١ - سبل السلام الصنعاني المكتبة التجارية الكبرى مصر
الطبعة الرابعة
- ٤٢ - سنن ابن ماجه ابن ماجه دار احياء الكتب العربية
١٣٧٢ هـ
- ٤٣ - سنن ابي داود ابو داود مطابع المجد - القاهرة
(مع عون المعبود) الطبعة الثانية / ١٣٨٨ هـ
- ٤٤ - سنن الدارمي الدارمي دار احياء السنة النبوية
٤٥ - السنن الكبرى البيهقي مطبعة مجلس دائرة المعارف
النظامية - الهند، الطبعة الاولى
١٣٤٤ هـ
- ٤٦ - سنن النسائي - النسائي المطبعة المصرية - بالازهر
المسمى بالمجتبى او الطبعة الاولى ١٣٤٨ هـ
- (مع شرح السيوطي وحاشية السندی)
٤٧ - شرح الزرقاني على الزرقاني مطبعة مصطفى البابي الحلبي
موطأ مالك واولاده - مصر، الطبعة الاولى
١٣٨١ هـ

- ٤٨ - شرح السنة البغوى المكتب الاسلامي ١٣٩١ هـ
- ٤٩ - شرح السيوطى (على النسائى) السيوطى المطبعة المصرية بالازهر ،
الطبعة الاولى ١٣٤٨ هـ
- ٥٠ - شرح مسلم - المسمى النووى مطابع دار الشعب - القاهرة
بالمنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج .
١٣٩٠ هـ
- ٥١ - صحيح ابن حبان - المسمى ابن حبان مطبعة المجد بعابدين ،
بالمسند الصحيح على التقاسيم والانواع (من الاحسان
في تقريب صحيح ابن حبان)
١٣٩٠ هـ
- ٥٢ - صحيح ابن خزيمة - المسمى ابن خزيمة مطابع دار القلم - بيروت
بمختصر المختصر من المسند
١٣٩٩ هـ
- الصحيح عن النبي (صلى الله عليه وسلم)
٥٣ - صحيح البخارى (مع البخارى مطبعة مصطفى البابي الحلبي
واولاده - مصر ، الطبعة
الاخيرة / ١٣٨٧ هـ
- ٥٤ - صحيح مسلم (مع شرح مسلم مطابع دار الشعب - القاهرة
النووى)
١٣٩٠ هـ
- ٥٥ - طرح التثريب في شرح ابو الفضل العراقي / دار المعارف - سورية
التقريب أبو زرعة العراقي
- ٥٦ - عارضة الاحوذى ابن العربي المالكي مطبعة الصاوى بدرب الجمايز
١٣٥٣ هـ
- ٥٧ - العدة على احكام الاحكام الصنعاني المكتبة السلفية - المدينة المنورة
- ٥٨ - عمدة الاحكام عبد الخنوق المقدسى المكتبة السلفية - المدينة المنورة
(مع العدة)

- ٥٩ - عمدة القارى - في
الحينى
ادارة الطباعة المنيرية
١٣٤٨ هـ
- ٦٠ - عون المعبود - في
ابوالطيب
مطابع المجد - القاهرة
الطبعة الثانية / ١٣٨٨ هـ
مطبعة عيسى البابى الحلبي
وشركاه - مصر، الطبعة الثانية
- ٦١ - الفائق في غريب الحديث الزمخشري
ابن حجر الحافظ
مطبعة مصطفى البابى الحلبي
واولاده - مصر، الطبعة
الاخيرة / ١٣٨٧ هـ
- ٦٢ - فتح البارى - في
شرح صحيح البخارى
٦٣ - فضل الله الصمد -
في شرح الأدب المفرد
٦٤ - الفوائد المجموعة
الشوكانى
المطبعة السنبة المحمدية
الطبعة الاولى ١٣٨٠ هـ
- ٦٥ - فيض القدير - في
شرح الجامع الصغير
٦٦ - كشف الخفاء ومزيل
الالباس
٦٧ - اللآلى المصنوعة
السيوطى
المكتبة التجارية الكبرى - مصر
الطبعة الثانية / ١٣٥١ هـ
- ٦٨ - مجمع الزوائد
الهيثمى
دار الكتاب العربى - بيروت
الطبعة الثانية / ١٩٦٧ هـ
- ٦٩ - مرقاة المفاتيح - في
شرح مشكاة المصابيح
٧٠ - المستدرک
الحاكم
مطبعة محمد عبد العزيز
واولاده - بمبى ،
شركة علاء الدين - بيروت
- ٧١ - مسند الامام احمد
احمد بن حنبل
المطبعة الميمنية - مصر ١٣١٣ هـ

- ٧٢ - مقدمة ابن الصلاح في ابن الصلاح
علوم الحديث (مع التقييد والايضاح)
مطبعة العاصمة - القاهرة
الطبعة الاولى / ١٣٨٩ هـ
- ٧٣ - منتقى الاخبار (مع ابن تيمية /
نيل الاوطار) (عبد السلام)
مطبعة مصطفى البابي الحلبي
واولاده - مصر، الطبعة الاخيرة
٧٤ - الموطأ (مع شرح
الامام مالك
الزرقاني)
مطبعة مصطفى البابي الحلبي
واولاده - مصر، الطبعة
الاولى / ١٣٨١ هـ
- ٧٥ - نصب الراية - في
الزيلعي
تخريج احاديث الهداية
مطبعة دار المأمون - الهند
الطبعة الاولى / ١٣٥٧ هـ
- ٧٦ - النهاية في غريب
ابن الاثير
الحديث
مطبعة دار احياء الكتب العربية
الطبعة الاولى / ١٣٨٣ هـ
- ٧٧ - نيل الاوطار - في شرح
الشوكاني
منتقى الاخبار
مطبعة مصطفى البابي الحلبي
واولاده - مصر - الطبعة
الاخيرة .

٣ - التوحيد والفقه والتصوف والاذكار :

- ٧٨ - اتحاف السادة المتقين مرتضى الزبيدي
في شرح احياء علوم الدين
المطبعة الميمنية مصر ١٣١١ هـ
- ٧٩ - احياء علوم الدين
الغزالي
المطبعة الميمنية مصر ١٣١١ هـ
(مع اتحاف السادة المتقين)
- ٨٠ - الاذكار المنتخبة من
النووي
مطبعة مصطفى البابي الحلبي
واولاده - مصر، الطبعة الرابعة /
دار احياء التراث العربي -
بيروت
- ٨١ - الاسماء والصفات
البيهقي
مطبعة الحكومة - مكة المكرمة
- ٨٢ - اقتضاء الصراط المستقيم ابن تيمية (احمد)
مطبعة الحكومة - مكة المكرمة

- ٨٣ - الأم - الشافعي مطابع دار الشعب - القاهرة
- ٨٤ - بدائع الفوائد - ابن القيم ادارة الطباعة المنيرية
- ٨٥ - تحفة الذاكرين - بعدة الشوكاني دار الكتب العلمية - بيروت
- الحصن الحصين
- ٨٦ - تيسير العزيز الحميد - الشيخ سليمان مكتبة الرياض الحديثة
- آل الشيخ
- ٨٧ - جلاء الافهام - ابن القيم دار الطباعة المحمدية بالازهر
- ١٣٩٢ هـ
- ٨٨ - الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي - ابن القيم دار الكتب العلمية - بيروت
- ٨٩ - الدين الخالص - صديق حسن القنوجي مطبعة المدني - مصر ١٣٧٩ هـ
- ٩٠ - الرسالة القشيرية - ابو القاسم القشيري
- ٩١ - زاد المعاد - ابن القيم المطبعة المصرية
- ٩٢ - شرح العقيدة الطحاوية - الطحاوي المكتب الاسلامي بيروت
- الطبعة الرابعة / ١٣٩٢ هـ
- ٩٣ - صيانة الانسان - عن السهسواني المطبعة السلفية، الطبعة الثالثة / ١٣٧٨ هـ
- ٩٤ - عدة الحصين الحصين - ابن الجزري دار الكتب العلمية - بيروت
- (مع تحفة الذاكرين)
- ٩٥ - عمل اليوم والليلة - ابن السني مكتبة الكليات الازهرية القاهرة
- ١٣٨٩ هـ
- ٩٦ - فتح القدير - في ابن الهمام المطبعة الكبرى الاميرية مصر
- شرح الهداية -
- ٩٧ - فتح المجيد - الشيخ عبدالرحمن المكتبة السلفية - المدينة المنورة
- آل الشيخ

- ٩٨ - الفتوحات الربانية ابن علان مطبعة المعاهد - مصر
 في شرح الانكار النورية الصديقي الطبعة الاولى / ١٣٥١ هـ
 ٩٩ - قواعد الاحكام في العزيز عبد دار الشرق - القاهرة
 مصالح الأنام السلام ١٣٨٨ هـ
 ١٠٠ - كتاب التوحيد - فيط الشيخ محمد بن مطبعة محمد على صبيح
 يجب في حق الله على العبيد عبد الوهاب واولاده بالازهر ١٣٨٠ هـ
 ١٠١ - المحلى ابن حزم المكتب التجارى - بيروت
 ١٠٢ - المجموع في شرح المذهب النووي مطبعة الامام - مصر
 ١٠٣ - مجموع فتاوى ابن تيمية (احمد) مطابع الرياض
 الطبعة الاولى ١٣٨١ هـ
 ١٠٤ - مختصر المزنى المزنى مطابع دار الشعب القاهرة
 ١٠٥ - المدونة الكبرى الامام مالك مطبعة السعادة - بجوار
 محافظة مصر .
 ١٠٦ - المغنى ابن قدامة المطبعة الفجالة الجديدة -
 القاهرة ١٣٨٨ هـ
 ١٠٧ - المذهب (مع المجموع الشيرازى مطبعة الامام - مصر
 النووي)
 ١٠٨ - الهداية في شرح المرغينانى المطبعة الكبرى الاميرية -
 مصر الطبعة الاولى ١٣١٥ هـ
 بداية المبتدى

٤ - كتب اللغة والفهارس والتراجم والجرح والتعديل :

- ١٠٩ - الاستيعاب - في ابن عبد البر مكتبة نهضة مصر - القاهرة
 معرفة الاصحاب
 ١١٠ - أسد الغابة - في ابن الاثير مطابع دار الشعب - القاهرة
 معرفة الصحابة . ١٣٩٠ هـ

- ١١١ - الاصابة - في تمييز
ابن حجر المكتبة التجارية الكبرى -
الصحابة مصر ١٣٥٨ هـ
- ١١٢ - الأعلام
خير الدين الزركلي مطبعة الاوفست - بيروت
الطبعة الثالثة ١٣٨٩ هـ
- ١١٣ - تاج الصروس
مرتضى الزبيدي دار مكتبة الحياة - بيروت
- ١١٤ - تاريخ بغداد
الخطيب البغدادي دار الكتاب العربي - بيروت
- ١١٥ - تذكرة الحفاظ
الذهبي دار احياء التراث العربي ،
الطبعة الرابعة ١٣٧٤ هـ
- ١١٦ - تهذيب تاريخ
ابن عساكر مطبعة روضة الشام ،
١٣٢٩ هـ
- ١١٧ - تهذيب التهذيب
ابن حجر مطبعة مجلس دائرة المعارف
النظامية - الهند
الطبعة الاولى / ١٣٢٥ هـ
- ١١٨ - تهذيب اللغة
الازهرى دار القومية العربية ١٣٨٤ هـ
- ١١٩ - الجرح والتعديل
ابو حاتم الرازي مطبعة مجلس دائرة المعارف
العثمانية - الهند
الطبعة الاولى / ١٣٧١ هـ
- ١٢٠ - الدرر الكامنة
ابن حجر دار الكتب الحديثة بعابدين
- ١٢١ - الصحاح - المسمى
الجوهري مطابع دار الكتاب العربي
مصر
- بتاج اللغة وصحاح العربية
- ١٢٢ - الصلة
ابن بشكوال مطابع سجل العرب - القاهرة
- ١٢٣ - الضوء اللا مع
السخاوى دار مكتبة الحياة - بيروت
- ١٢٤ - الطبقات الكبرى
ابن سعد دار صادر / دار بيروت بيروت
١٣٧٧ هـ

- ١٢٥ - القاموس الاسلامي احمد عطية مكتبة النهضة المصرية - القاهرة
الله ١٢٨٣ هـ
- ١٢٦ - القاموس المحيط الفيروز آبادي المطبعة المنيرية
الطبعة الثالثة / ١٣٠٢ هـ
- ١٢٧ - لسان العرب ابن منظور دار بيروت
- ١٢٨ - لسان الميزان ابن حجر شركة علاء الدين - بيروت
الطبعة الثانية / ١٣٩٠ هـ
- ١٢٩ - المصباح المنير الفيومي مطبعة مصطفى البابي الحلبي
واولاده مصر ١٣٦٩ هـ
- ١٣٠ - المعجم المفهرس لا لفاظ طائفة من الحديث المستشرقين
- ١٣١ - المعجم المفهرس محمد فؤاد مطبعة دار الكتب المصرية
عبد الباقي ١٣٦٤ هـ
- ١٣٢ - معجم مقاييس اللغة ابن فارس مطبعة مصطفى البابي
الحلبي واولاده مصر
- الطبعة الثانية / ١٣٨٩ هـ
- ١٣٣ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال الذهبي دار احياء الكتب العربية
الطبعة الاولى / ١٣٨٢ هـ
- ١٣٤ - نفع الطيب من غصن التلمساني دار الكتاب العربي - بيروت
الاندلس الرطيب
- ١٣٥ - وفيات الاعيان ابن خلكان مطبعة الغرب - بيروت

٣ - فهرس الموضوعات

الموضوعات	رقم الصفحة
المقدمة	
أهمية الدعاء	١ - ١٢
عناية العلماء بموضوع الدعاء	١
- المفسرون	٥
- المحدثون وشرح الحديث	٥
- علماء التوحيد	٧
- علماء التصوف	٨
الحاجة الى بحث جديد	٩
سبب اختيار الموضوع	٩
منهج البحث	١٠
خطة البحث	١٠
الباب الأول	
١٣ - ١٨١	
الفصل الاول	
١٣ - ٣٣	
معنى الدعاء واطلاقاته في القرآن الكريم	١٣
- طلب الاحضار	١٤
- النداء والطلب والاستغاث والسؤال	١٥
- الاستعانة على المعارضة	١٦
- النداء الى الطعام	١٧
- النسب	١٨
- التسمية	١٩
- القول ، التمني	٢١

الموضوعات رقم الصفحة

- الطلب والاستعجال ٢٢
- نداء الهلاك ، العبادة ٢٣
- الحث على الشيء (الدعوة) ٢٥
- سوءال كشف ضرر او جلب نفع (الدعاء) ٢٥
- المراد بالدعاء في هذا البحث وتعريفه في الاصطلاح ٢٦
- دعاء المسألة ودعاء العبادة ٢٧
- الفاظ اخرى التي تدل على معنى الدعاء المراد في هذا البحث ٢٩
- النداء ٢٩
- الصلاة ٣٠
- الجوار ٣١
- الابتهاج ٣٢
- التضرع ٣٣

الفصل الثاني ٣٤ - ٧٩

- مشروعية الدعاء ٣٤
- هل الدعاء واجب او مندوب اليه ٣٥
- فضل الدعاء ٣٧
- الدعاء هو العبادة، وما معناه ؟ ٣٧
- الدعاء من اكرم الاشياء على الله ٤٣
- الدعاء وسيلة لنيل محبة الله ومرضاته ٤٤
- الدعاء يرد القدر وينفع مما نزل وما لم ينزل ٤٦
- الدعاء منجاة من الهلاك ٤٩
- الدعاء مفتاح ابواب الاجابة والرحمة والجنة ٥١
- الدعاء سلاح المؤمن من وعاء الدين ونور السموات والارض ٥٢

٥٤	علاقة الدعاء بالعبادة
٥٤	- علاقة العموم والخصوص
٥٦	- علاقة السببية والمسببية
٥٦	الدعوات في الصلاة
٥٧	- دعوات الاستفتاح
٦٣	- الدعاء في الفاتحة
٦٥	- الدعاء في الركوع
٧٠	- الدعاء في الاعتدال
٧١	- الدعوات في السجود
٧٤	- الدعاء بين السجدين
٧٦	- الدعوات بين التشهد الأخير والسلام
٧٨	- الدعوات الواردة المطلقة في الصلاة

٩٦ - ٨٠ الفصل الثالث

٨٠	أثر الدعاء وفائدته
٨١	- هل الدعاء أفضل من السكوت ؟
٨٤	شبهات حول اثر الدعاء وفائدته والرد عليها
٨٤	- الشبهة الاولى والرد عليها
٨٨	- الشبهة الثانية والرد عليها
٩٠	- الشبهة الثالثة والرد عليها
٩٢	هل الدعاء من الاسباب ؟
٩٣	- كيف يكون الدعاء من الاسباب ؟

٩٧ - ١٢٢

الفصل الرابع

- ٩٧ اجابة الدعاء وما معناها ؟
- ٩٨ شروط الاجابة
- ٩٨ - الا خلاص
- ١٠١ - ان يكون الداعي من عباد الله
- ١٠٢ الاستجابة لله
- ١٠٤ الايمان بالله
- ١١٠ - ألا يكون الدعاء في اغراض شريرة
- ١١٢ - الا يتعجل الاجابة
- ١١٤ - ألا يلبس الحرام
- ١١٦ تنوع الاجابة وكيف يكون ذلك ؟
- ١١٨ - تفجيل الاجابة في الدنيا
- ١١٨ - ادخار الاجابة الى الآخرة
- ١١٩ حكمة تنوع الاجابة

١٢٣ - ١٨١

الفصل الخامس

- ١٢٣ أرجى حالات الاجابة
- ١٢٣ - حالة السجود
- ١٢٦ - حالة الاضطرار
- ١٣١ - حالة الغيب
- ١٣٤ - الحالة المظلومية
- ١٣٥ - حالة السفر
- ١٣٦ - الحالة الوالدية

١٣٧	أرجى اوقات الاجابة
١٣٧	- ما بين الاذان والاقامة
١٤١	- دبر الصلوات المكتوبة
١٥١	- ساعة من ساعات الليل
١٥٦	- ساعة في يوم الجمعة
١٦٣	أرجى وسائل الاجابة
١٦٣	- معنى الوسيلة لغة وشرعا
١٦٥	- التوسل بالعمل الصالح
١٧٢	- التوسل بدعاء الرجل الصالح
١٨٠	أرجى مواطن الاجابة

٢٩٢ - ١٨٢

الباب الثاني

١٨٨ - ١٨٣

الفصل الأول

١٨٣	آداب الدعاء القلبية
١٨٣	- التضرع
١٨٥	- الخوف والطمع

٢١٩ - ١٨٩

الفصل الثاني

١٨٩	آداب الدعاء من حيث كفيته
١٨٩	- رفع اليدين

شبهة حول رفع اليدين في الدعاء

١٩٣ والرد عليها

١٩٧ شبهة اخرى والرد عليها

صفة اليدين من حيث باطنهما وظاهرهما ٢٠١

٢٠٣ مسح الوجه بعد الفراغ من الدعاء

٢٠٧ استقبال القبلة -

هل يجوز رفع البصر الى السماء عند الدعاء؟ ٢١٢

٢١٥ الخفية ، ومعناها -

٢٢٠ - ٢٦٣ الفصل الثالث

٢٢٠ آداب الدعاء من حيث الفاظه وصيغته

٢٢٠ حسن الاستفتاح -

٢٢٤ الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم)

٢٣٤ الدعاء بالاسماء الحسنى وما هي ؟ -

٢٤٤ الدعاء بالاسم الاعظم

٢٤٧ اختيار الجوامع من الدعاء -

٢٥٤ العزم في الدعاء -

٢٥٥ التكرار والاكتاف في الدعاء

٢٥٧ ألا يخلق الدعاء على المشيئة

٢٦٠ ختم الدعاء بالتأمين -

٢٦٤ - ٢٩٢ الفصل الرابع

٢٦٤ آداب اخرى مقرونة بالصلاة

٢٦٤ ١ - الاستسقاء وتعريفه

٢٦٤ الاستسقاء بالدعاء المجرد

٢٦٥ الاستسقاء في خطبة الجمعة

٢٦٨ الاستسقاء المقرون بالصلاة

٢٧٣ * صفة صلاة الاستسقاء

٢٧٤ - وقتها

٢٧٥ - أذانها وإقامتها وخطبتها

- ٢٧٧ - كيفية ركعتي الاستسقاء
٢٧٨ - القراءة والجهربها
٢٧٩ - استقبال القبلة و تحويل الرءاء
٢٨١ - التوسل في الاستسقاء
٢٨٢ ٢ - الاستخارة وتعريفها
٢٨٥ الحض على الاستخارة
٢٨٦ صلاة الاستخارة ودعاؤها
٢٨٦ القراءة في صلاة الاستخارة
٢٨٨ * ما يفعله المستخير بعد الاستخارة
٢٩٠ ٣ - صلاة الحاجة وكيفيتها

٢٩٩ - ٢٩٣

الخاتمة

٣٢١ - ٣٠٠

فهارس الرسالة

- ٣٠٠ فهرس الاعلام
٣٠٤ فهرس المراجع
٣١٥ فهرس الموضوعات